

وَبِزَكَاةِهِمْ نَبْلُوكَ ۚ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَالُكَ إِلَىٰ الْمَقْدُورِ
وَمِنْ عَظَمِ شَعَائِرِهَا مِنْ كَلَامِ لَقَائِكُ

امیر المومنین علی بن ابی طالب (ع) اقدس فیاض المصطفیٰ عالم عدیم السہر مولانا مفتی حکیم محمد عبدالکریم قادری صاحب المدینۃ العلمیۃ

جوہر الایمان
حفظ الایمان

بسمیج و شمس جانا مولانا مولوی حکیم محمد عبدالرحیم قادری مدنی رشتہ دار و خلیفہ مصنف محمد

اکمل المطبوعات ہاشمیہ قزلباشیہ عندہ کرمیہ
در کل مطبوعات ہاشمیہ قزلباشیہ عندہ الغفار علیہ

•

[illegible]

سوانح عمری بطور ایجاز مختصر مولف علیہ الرحمۃ الغفر

اٹھ گزین ہر سانس سے کیسی کیسی صورتیں | روئے کس کے لئے کس کی کل انتم کیجئے

لے حضرات اس مجموعہ دین ایمان کے مولف فاضل اجل مولانا اجلیل الغفر مولوی مفتی حکیم محمد عبد الکریم صاحب غفر اللہ میرے استاد تھے اور یہی اسطہ اس مختصر سوانح عمری کے لکھنے کا باعث ہوا +
دوسرے بھی سبب تھے کہ اس کتاب کے دیا چہ میں حضرت مولف کے حال کی کم و بیش کچھ تصریح بھی تھی جس سے ناظرین کو کلی باخبردی واقفیت حاصل ہوتی بنا، علیہ سبب سمجھا گیا کہ کس قید احوال جناب مولف بطور ایجاز اس نسخہ کے ضرور شامل کر دیا جاوے +

مولوی قیام مدح کے والد ماجد کا نام حافظ عبد الوہاب تھا قوم شیخ فاروقی تھے دہلی آپکا دادا اور پوتا تھا خانم بازار میں آپ ہا کرتے تھے تاریخ چہارم شعبان ۱۲۳۵ ہجری چہار شنبہ کے دن مطابق چھٹی صدی ۶-
سمت اکبری ۳۰ میل شب قیام مذہ کو عالم ارواح سے عالم جسم کی طرف رخ فرمایا +
جسم کے ہلکے پھلکے تھے گندمی نگ تھا سر رتھوڑے تھوڑے بال تھے میانہ قد تھا جب کہین آتے جاتے تھے تو پر چھوٹا سا عامہ باندھا کرتے تھے ٹانگوں میں اکثر ڈھیلا پانجامہ راکرتا تھا گھر میں دو بڑی ٹوپی مل وغیرہ کی اوڑھے رہا کرتے تھے +

آپ کے دو شادیاں ہوئیں اول دفعہ مرزا عبداللہ بیگ صاحب خوشنویس کے ہاں جو میرزا مرحوم کے بڑے شاگرد و
میں مشہور ہو گزرے ہیں ان بیوی کے گزر جانے پر دوسری مرتبہ حکیم سید معزز علیخان عرف حکیم
میرن صاحب ملوی کے ہاں شادی ہوئی +

حکیم میرن صاحب صوفی ملی ہیں مشہور طبیب تھے جتن خاں کے یہاں مکمل تھنا ہی ملازم تھے +
ان بیوی سے ایک صاحبزادے مولوی حکیم محمد عبد الرحیم صاحب جو سیکر خلیفہ تھے ہیں اند کم نوجوان موجود ہیں +
آپ فرمایا کرتے تھے کہ طبری کی متداولہ کتابیں اپنے والد ماجد پر طبعیں اور انشا پر داری کی مشق بھی نہیں کی +
چونکہ مبدیہ فیاض طبیعت عذیبی چکے تھے پھر کیا تھا فارسی فرصت باکر حسب لہ حضرت شیخ سعدی شیراز
ع کسب الکن کہ عزیز چھان شوی - علوم و فنون کی تحصیل پر کمر باندھ لی اپنے عمر کے بڑے حصہ کو علمی سزا
صرف کیا اور ملی ہیں ان پر وقت کے بڑے بڑے عالموں اور فضلوں کی خدمت اور درس میں حاضر ہو کر قوت

اور سماعت کی اور وہ دہ علوم کو آج نام ہی نام باقی رہ گئے ہیں حال کے اور اپنی محنت اور مشقت کی بدولت نام و رسم کو
 طب حکیم حسن بخش خان صاحب علم کو گویا ہاتھ میسر سے جو دہلی میں حضور سراج الدین فرناؤ کا تلامذہ کی طرح صاحب علم
 مرزا فخر الدین بہادر کی سرکار میں عہد طبابت پر مامور تھے حال کی وجہ سے یہ اس گڑی یا کی ہے کہ حکیم صاحب
 صمدی ہمیشہ اپنے چہرہ کی چھپا رکھتے تھے اور بجز آنکھ ناک کے آپکے چہرے سے کوئی عضو مرئی نہیں بتایا تھا کسی نظر
 سے بگمات اہل قلعہ اس نام سے آپ کو یاد کیا کرتی تھیں اور شہر میں حکیم اور صنی و اس مشہور تھے +

پھر بعد ان فراغ تحصیل طب حجاب مولوی نے کچھ دنوں مطب حکیم نصر اللہ خان صاحب وصال خلف حکیم شہزادہ خان
 صاحب فریق تلمیذ ارشد حجاب حکیم محمد شریف خان صاحب بلوچی کی خدمت میں کیا حکمت اور منطق کی کتاب میں
 فاضل اجل حضرت مفتی صدر الدین احمد خان آزرہ تخلص سے ملاحظہ کیں حدیث اور فقہ کو حجاب مولوی شاہ
 محمد اسحق صاحب اندر مرقدہ کو حاصل فرمایا اور اکثر رسالہ علوم اور فنون متفرق کچھ متفرق طور پر دہلی میں کلامی
 وقت سے دیکھے اور پڑھے چنانچہ علم معانی سے آگاہ تھے اوفاق و تفسیرین و تنگاہ تھی خفر کے بعض بعض قلم عدد
 اور سہیت اور ہندسہ و ماہر اور واقف تھے کس قدر فارسی شعر گوئی کا بھی ذوق رکھتے ایک روز اپنا ایک قصیدہ
 فارسی کہا ہوا مجھ کو بھی دکھلایا تھا فارسی شری ترکیب بھی تھی مگر اردو کا رنگ قدیم طرز کا تھا +
 فرمایا کرتے تھے کہ دہلی میں ہنگام طالب علمی اچھے طالب علموں سے علمی حیثیت ہوا کرتا تھا اور اکثر علماء اور کلام
 میرا امتحان لیا کرتے تھے اور خوب وکد ہوا کرتی تھی ایک دفعہ امام الدین خان صاحب نے (فارسی) کے معالجہ
 میں ایک سوال کیا اور میں نے اس کا جواب دیا کہ حکیم صاحب نے اس کو سہ فرمایا +

ایک دفعہ عند الکاملہ راقم کے علم فیضاً قبلہ حاجی حکیم محمد زکریا بیگ صاحب نے طلبہ نے حجاب مولوی فیض کے علوم
 استعداد کے ثبوت میں فرمایا کہ غدر سے پہلے کبریاؤ میں عربی کا کج قائم ہوا اور جوانین مدرسہ حجاب مفتی محمد
 صدر الدین خان صاحب مرحوم مخفور سے دروست کی کہ اپنے ملازمہ وغیرہ میں کوئی عالم ہو کہ دین مفتی صاحب حجاب کو
 صاحب مولانا محمد نور احسن صاحب شاگرد رشید حضرت مولوی محمد فضل حق صاحب بلوچی کو وہاں بھیجنے کے واسطے
 تجویز فرمایا اور دونو حضرات کا امتحان لیا گیا +

آخر تصدیق تکمیل تحصیل ریاست بلکھ میں حکیم حسن بخش صاحب کے صاحبزاد حکیم عبد الحق صاحب کی واسطے سے
 عہدہ طبابت پر مامور فرمائے گئے اور تھینا پندرہ برس تک اسی ریاست میں رہے غدر کے بعد بہار چلے
 شیوہ دان نگہ جی سکینہ ہاشمی کے عہد میں بہار شہر مامور لو میں تشریف لائے اور محکمہ اجلاس خاص میں سر شری

حکیم صاحب کی
 خدمت اور کتب
 وغیرہ حال
 سے اپنے صاحب
 نے اپنی کتاب
 انصاف میں جو
 دہلی اور دہلی
 میں کچھ کچھ
 سن کر کچھ کچھ
 بہت مفصل
 جو حسن یاد دار
 جامع الیہ
 محمد غفر اللہ

کا کام تفویض ہو گا مگر افسوس کہ ناقدردانی والی ریاست کے عظمت کے جوہر کوئی جاننے والا نہیں تھا۔ ہمارا جو کچھ
مذہب ابھی ہمارا جد و جہاد سوانی منگل شکہ حبیباً بہادر (جی سی ایس آئی) آپس کی محنتی گری پر مامور فرما گئے
ابتداءً تعلیم سے انتہائی عزت رکھنے والے کتاب بینی کا نہایت شوق ہا میں نے اچھی طرح دیکھا کہ کوئی وقت خاص ہی
ایسا ہوتا ہو گا کہ مولوی صاحب کے ہاتھوں کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لکھا ہوتا ہو اور موتی ہوا اکثر صبح کے وقت در
کے واسطے طلباء شہر حاضر ہوا کرتے تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں پڑھا کرتا تھا کوئی عربی کی صرف
دیکھا کرتا تھا بعض بعض طالب علم طب منطق اور فقہ وغیرہ کی مولوی صاحب پوری تکمیل تحصیل کی
آپ بڑی نل نہاد سچی ساتھ ہر میرا و غریب چھوٹے کو درس دیتے تھے اور سپر طرہ یہ کہ بے شاہد مفاد
و طمع دنیوی خالصاً و مخلصاً سرگرم افادہ دیتے۔

یہ بے پردائی خدا داد تھی کچھ اس کے ہوا بند ہی یا گرم بازار کی گشتا تھا اور سی سختی کے باعث درسی بھول
ادنیٰ سی چوک میں تلامذہ پر ناراض ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا عداوت و بغض کی ہوا پاس
ہو کر بھی نہیں بکلی تہی گویا اس شر کے مصداق تھی یہ آزادہ و مہون اور مراسلہ کل ہرگز نہ کسی سے
عداوت نہیں مجھے۔

زیادہ ملنا جلنا خلا و ملا پسند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متدد جگہ ہی آپ کی آمد و رفت تھی
بھی گاہے اسے تعلی یا خود نمائی بالکل مزاج میں نہ تھی۔
میں نے آپ کو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا مگر فیض کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر
معالجے اپنے اچھے اچھے کئے جو شہر میں مشہور ہیں۔

تصنیف و تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علموں میں آپ کی تالیفات موجود ہیں چنانچہ ہجرت کے بیان
میں ایک بہت بڑی کتاب بھی تھی (تسلیت زاویدہ) زبان فارسی ایک سالہ تحریر فرمایا۔

یہ رسالہ مطبع انصاری دہلی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ جب چھپ بھی چکا ہے شایقین ملاحظہ فرما
اور اسی رسالہ پر کسی صاحب نے خان بہادر مولوی محمد انوار الحق صاحب میرمنشی رزیدنی صاحبان
سلسلہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے دو اعتراض فرمائے تھے کہ ان کے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب نے
بہت معقول دیے۔

اسی طور بہت میں تشریح الاطلاق کی شرح اردو کی۔ بلاغت میں (ریاض البیان) چند جزو کی کتاب

تحریر فرمائی فارسی کے اضافات میں بھی ایک سالہ یادگار ہے علاوہ انکے اور بہت سی تصانیف ہیں۔
 مینے اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے ختم نام کی تاریخیں بھی لکھا لکھ کر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں
 اور انشاء اللہ تعالیٰ بشرط زندگی جو کتاب اپنی طبع ہوگی میں اسکی تاریخ طبع بھی ضرور لکھوں گا۔
 آخر کار بقول شاعر ۵ لائی حیات آئے قضا لیچلی چلے + اپنی خوشی نہ آئے نہ اپنی خوشی چلے +
 جناب مولویضانے بعارضۂ تپ ۱۳۷۷ سال کی عمر شریف پاکر تاریخ ۲۳ ذی الحجہ ۱۳۷۸ ہجری
 مطابق ۳۰ جولائی ۱۹۵۸ء بروز پنجشنبہ وقت بارہ بجے دن کے اس جہان ناپائدار سے عالم
 جاودانی کو انتقال فرمایا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون ۵

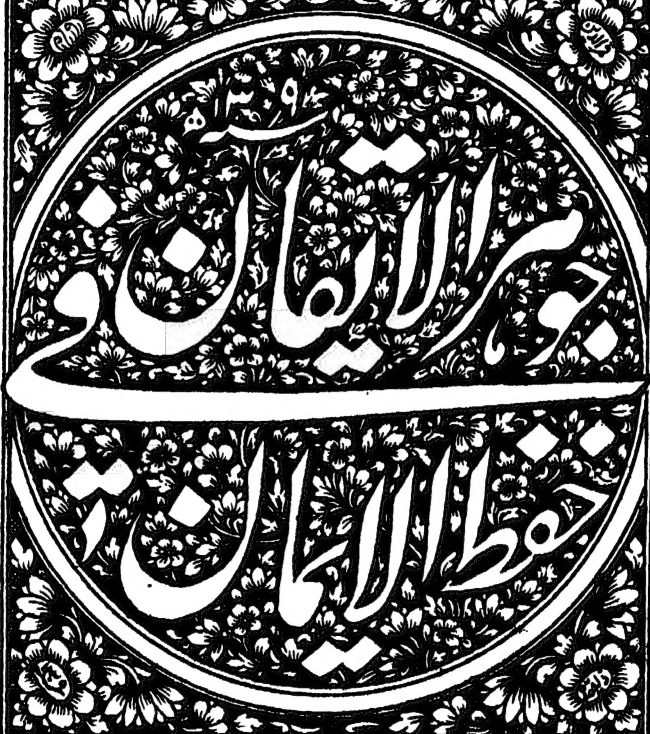
آپ کی برآں تربت نامدار	بفضلت تو باران رحمت بیار
<p>آپکا جس وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جنازہ لیکر چلے ہیں اس وقت ابرسیاہ محیط آسمان تھا گویا آسنے لباس ماتمی پہن کھا تھا اور کھپورین پڑ رہی تھیں یعنی اشک غم کھانکھوں گے گر رہے تھے جنازہ کے ساتھ دفن و آدمی کے قریب فوس ہزار فوس کا وظیفہ پڑھتے چلے جاتے تھے + شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے اور کیڈل گنج کے پاس بھونرا شاہ کے تکیے میں جہان اکثر لوگ مدفون ہیں آپکو دفن کیا۔ راقم مر سیمہ حال نے اپنی تاریخ وفات کے جو چار مصرعے موزون کئے تھے وہ نظر یادگار یہاں پر درج کیئے جاتے ہیں۔ وہو ہذا ۵</p>	
سدا صراے وہ جنت النخلد کو	مرے تھے جو استاد عبد الکریم
اسی وقت تاریخ رحلت فصیح	یہ لکھی ہوا ہائے مرگ عظیم

میں بھی بعد اظہار فوس و ملال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولینا و محد و منا کے شکر لیس
 امرکا بدرگاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپکی آسامی مغفرت گری آپکے لائق فرزند و شاگرد مولود
 منشی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے
 گئے اور یہ عہدہ مغفرت گری اُنکو تفویض ہوا اللہم زد فرود +

محروہ احقر محمد رحیم اللہم حفظہ من اشر و الضر خلف الصلح
 حضرت حکیم محمد یحییٰ بیگ صاحب بلوچی ملازم
 قدیم راج الورقہ

وَنِعْظُمُ الشَّعَائِرَ فَاتَّقُوا لِقَائُ

امیر المومنین ابوالحسن علی بن ابی طالب علیہ السلام فی الدار الباقیة فی الدار الباقیة فی الدار الباقیة



بسمیج و خشی خاں مولوی حکیم محمد عبدالرحیم قناد بلوچی مفتی ریاست اور غلط مصنف محمد

اکمل المتعار باهتار محمد الغفار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالى عن جميع سماء
 الفقص في صفاته وذاته - فسيحان ذي الملك والمملوك الذي تنزه عن
 الوالد والمولود وتصار بذاته واجب الوجود - تعالى في احديته عن العداق
 عز في عظته ان ينحصه الحمد - تقدس ان تحيط بعظمته العلوم - وان
 تدرك كنهه جلاله فهو لا اول ولا وليته ولا آخر لا خرمته - اشهد ان لا
 اله الا الله وحده لا شريك له المتعالى عن الحصر واحالة العبارات والمقدمات
 ان تعلم ذاته بالتصريح والاشارات - واشهد ان محمداً صلى الله عليه وسلم
 رسوله المعظم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية وبدل الكمال والولاية قائد
 المرسلين وخاتم النبيين سيد الاولين والاخرين وشفيع المذنبين و
 المرسلين صاحب لواء الحمد والمقام المحمود مفتاح خزانة الجود والوجود قائل
 او تبيت جوامع الكلم واتباعه صراط الاقوام المبعوث الى كافة الامم المنبوع
 بالوجوب بما جاء من عند الله الاعظم - والمصدوق بما نزل به الروح الامين
 على قلبه الانخم صلى الله عليه وعلى له بدل الدجى واصحابه بنجر الهدى جميع
 انباة من الصالحاء والعلماء اما بعد جوكره ايك عرصه سے ہندوستان میں حکومت
 اسلام نے ہی تھی اس سبب سے بعض لوگوں نے موقع پا کر باغوائے شیطان عقائد مذہب باطلہ

(خوارج و فواجب کہ ہر معصیت کو کفر کہتے ہیں اور ظاہر یہ کہ منکر قیاس میں اور نجد یہ کہ اہانت
 انبیاء و صلحا انکا شعار ہے) تقریر پٹ کر بصورت دیگر ظاہر کرنے شروع کئے کہ حوام کو تیز نہوئی
 نہ کوئی حاکم اسلام تھا کہ بند و بست انکے ممانعت و تخرجہ کرتا شدہ شدہ ایک فریق کا عقیدہ
 ہی موافق ان مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو عین توحید اور اتباع سنت جاننے
 لگے اور علم دین یہاں سے کم ہو گیا۔ مدار و عطف گوئی کا ترجمہ اردو بعض احادیث اور آیات قرآن
 اور چند مسائل بار و وفقہ پر ہو گیا۔ انکو یہ خبر نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث
 کے کیا معنی ہیں اور اہل مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور ہم عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے
 ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا نہیں۔ اور اکثر و عظیم اس زمانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی
 اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے اور اگر پوچھو تو فرائض اور سنن نماز اور وضو بھی اچھی طرح مفصل نہیں
 بیان کر سکتے اور آیات ناسخ اور منسوخ کا تو کیا ذکر ہے گریہات میں وعظ کہتے پھرتے ہیں
 اور نشان انکی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہے کہ کوئی آیت یا حدیث پڑھ کر اپنے قیاس اور
 اجتہاد سے جو کچھ منہ میں آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہتے ہیں حوالہ کسی تفسیر کا نہیں دیتے کہ فلا
 تفسیر میں اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں یا فلاں مجتہد نے فلاں کتاب میں اس حدیث
 سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے تاکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ بڑی دلیل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء
 اہل سنت ہے جیسا آگے آویگا مگر جو تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت
 میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب ضلالت ہے تو چاہئے کہ قرآن مجید کے احزاب اور حدیث کی
 تدوین اور بناء مدارس سب بدعت ضلالت ہو اور جہاد میں توپ اور بندوق سے لڑنا ضلالت
 ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قدر قرآن شریف کسی طرح پڑھ کر ہاتھ میں لیکر یا رمل
 پر رکھ کر پڑھتے تو چاہئے کہ ثابت کریں کہ اسوقت اسی طرح بیٹھ کر اسی قدر قرآن آنحضرت
 صلعم اور صحابہ رض نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے
 والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا رہیں اسلئے کہ کہیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت
 صلعم سے ثابت نہیں بلکہ لکھنا قرآن کا بھی بعد آنحضرت صلعم کے ہوا ہے پس خدا پناہ میں

اچھا ہوا تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر ہر طرف سے نفیر اور
 سنوئل اس قدر ہوئی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن علیؑ اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے نکلوا
 اور بغداد میں جب آیا امام احمد بن حنبلؒ نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے
 لکھے گئے سنہ دو سو ستتر میں بحال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن خرم ظاہری حکومت بنی عباس میں
 پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلائی گئیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ
 چار سو چھپن میں مراد اور اسکے رد میں حافظ احمد شہید قطب الدین چلیپی اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری
 نے رسالہ لکھا اور اسکی غلطیاں ظاہر کیں اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اُس پر حکم ضلالت
 لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ مرامیر کو حلال ملکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں
 اُس نے اور اسکے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں تو اس کے سنہ سا سو پانچ میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا
 ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین
 بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں موجود
 ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد عثمان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اس کے عقیدہ
 باطل کو رد کیا اور اُسے گرفتار کر کے مدرسہ کالمیہ مصر میں لینگے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور
 مفتی جمع ہوئے اور اسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف
 اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کرے لگایا سزا یاب ہوگا پھر تحقیر اولیاء اللہ اور توسل بنی الرحمۃ میں گنہگار
 ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ اہانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل بنی الرحمۃ متفرق
 علیہ علمائے امت ہے منکر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور
 رہائی پائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم عام بادشاہی
 جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری
 ہو سکتے خارجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی جناب میں ادب
 کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جس نے خلاف دین کوئی بات کہی سزا یاب ہوا اس طرح عبد اللہ
 نجدی اگرچہ دعویٰ جنبی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی خراب کتاب
 اور اہل بیت رسول اٹھلین اور دیگر صلحا سے مومنین کی گرنی شروع کی اور گستاخی عرب میں

او طبل بیت کرام اور تعظیم حرمین جاتی رہے اور آمادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد
 ہو جائیں پھر وہ کتاب سب نامیوں پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی جب
 سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے
 حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو کمپین
 بنام نہاد زیارت کعبہ آحرزانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے شریف سے واسطے
 جمعیت لشکر کے کہا مگر شریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصع شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور
 غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور
 سب کو بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف
 مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہد
 میں کیا اور تمام شریف اور سادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے و ہج رہے غرض مکہ کوئی گھر مکہ
 معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض مساجد اور مقابر تہرکہ اور آثار صحابہ اور اہل بیت
 مثل مسجد امام ابن مالک وغیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہالیان مدینہ کیا اور
 قصد دھانے روغنہ مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اسکو صنم اکبر کہتے تھے مگر سنہ
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہنچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اژدہا بے عظیم نکلا
 کہ اسکی گرمی بالاس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متعفن ہو گئی تھیں کہ
 نوبت غسل اور کفن اور دفن کی نہ پہنچی نہ ہر وقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد
 طے مراتب جو دستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف
 ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی
 اور کر بلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جلدہ پر سبب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور
 ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و ستو تیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام
 سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلع و متع نجد نوک بالکل کیا اور تمام اسباب غارت کر ڈالے
 چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہنچایا اور دیگر اموال تجارت مدعیان رعایا کے سپرد کیا اور باقی
 مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہالیان حرمین تقسیم کیا اور باقی

اور آثار تبرک کے کہ نجدیوں نے منہدم کر کے حکم دیا اور کچھ شیخہ زیدہ نے کہ مذہب وہابیہ بنادرین
 میں اختیار کیا تھا اور خانگیری ہوال سلمان اس طرف کے کرتے تھے بنام ابراہیم پاشا حکم واسطے ہتھیار
 اُنکے بھیجا کہ بعد وفات سلطان محمود خان عبدالحمید خان اُنکے بیٹے نے تاکہ تمام حجاز و دین اور شام
 سے ہتھیار ان نجدیوں کا کیا کہ سب مطیع حکم سلام ہوئے اور اس مذہب جدید کو بہ کی اور کچھ لوگ
 مفور اطراف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کے تفتیش کیا اور علمائے مکہ نے رد اس
 کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی حنبلی کا لکھا کہ مشہور بہدایہ و لمعہ مکیہ ہے اور کہتے ہیں کہ جب
 وہابیوں نے بعد تسلط مکہ معظمہ پر جب جمع کیا اُن لوگوں کو جنہوں نے مہر اُنکے کفر کی تھی تو مقتدا
 اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب حکم کیا اُنہوں نے
 کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی انوات
 کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء مکہ نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے
 کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک ایہا النبی اگر یہ عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ
 مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور
 سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ بخدا لگی اس عرصہ میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ جدید
 مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ جدید ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہابیہ ہندوستان
 کے اُسے بڑھکر میں کہ وہ پکارا نیکیو غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے
 کو شرک کہتے ہیں اور جب نجدیوں کو قتل اور لوٹ حریم کی کہ وہاں احوال کثیرہ تھے منظور نظر
 تھی اور اُسکے لئے کوئی تدبیر سوائے اسکے نہ تھی کہ بزرگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا اور بزرگی آثار تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حریم
 قلوب عوام میں سے نابود ہو جب آمادہ قتل اور نہیب حریم ہوں اسلئے بہیمانہ کفر و شرک
 ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جسے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اعتقاد کے شرک
 سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بظاہر
 علمائے اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار نہ ہوں اور عوام الناس کو
 اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

ع
 لکھا ہے
 لکھا ہے

چاہے اندر
 فرما کر کہ
 نقش کے اندر
 کھنڈن لکھ ہونے
 ہی کی سب سے
 تو اس کے ہی ہون
 کو میں ہی
 کو میں ہی
 اور گئی کو کوئی
 بیان کے کوئی
 ہون تو میں ہی
 کہہ کر کہ
 ط

یغدا وکرم من نعمة فاجبونی لحب الله واجبوا اهل بیتي لحبی یعنی اول دوست رکھو خدا کو سبب نعمت کے اور دوست رکھو مجھ کو سبب محبت خدا کے اور دوست رکھو اہل بیت میرے کو سبب محبت میری کے اور فرمایا کہ من اجنبی کان معی فی الجنة جو مجھے دوست رکھے ہوگا میرے ساتھ جنت میں پس محبت انکی مدارحت ایمان ہے اور باعث دخول جنت اور اہانت انکی باعث کفر جیسا کہ حدیث میں ہے من اهاننی فقد اهان الله ومن اهان الله فقد
کفر یعنی جسے میری اہانت کی خدا کی اہانت کی اور جس نے خدا کی اہانت کی بیشک کافر ہوا اور شعار اور وعظان دہیوں کا ہے کہ کبھی آیات اور احادیث فضائل اہل بیت اور جناب رسالت مآب معلوم کے نہیں کہتے اگر بیان کریں گے تو بعض امتین پڑھکر بیان ایسا کچھ کریں گے جس سے محبت اور عظمت رسول اللہ معلوم اور اہل بیت اور صلحا کی عوام کے دلوں میں سے جاتی رہے مثلاً کہتے ہیں قل لانا انکثر منکم مثلاً اور قل لانا کنت اعلم الغیب لا تستکثرون من الخبیث وما مسی السوء اور قل لا املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً الا ما شاء الله اور حدیث لا ادری وانا رسول الله ما یفعل بی ولا بکم اور حدیث یا نبی کعب انقذا انفسکم من النار لا املک لکم من الله شیئاً ویا فاطمة انقذی نفسک من النار سلیفی ما شئت من مالی لا اعنی عنک من الله شیئاً اور مثل اسکے پڑھکر کہتے ہیں کہ وہ نہ کہے کچھ کام قیامت کو آویگے نہ یہاں مالک نفع اور ضرر میں اور نہ انکو کچھ حال غیب معلوم ہے ایک بشر تھے مانند ہمارے ہو انکی تعظیم برابر بڑے بھائی کے کافی ہے مانند ہر کارون اور دھند کے احکام آہی جو ہو چکا دیئے انپر عمل کرنا چاہئے انکی محبت اور تعظیم کچھ ضرور نہیں اور یہ بیان انکا سرسگر امی ہے ایسے کہ اس قسم کا کلام آپکا خواہ تعلیم خدا تعالیٰ پر یا زخوہا یا ہے جیسے کوئی وزیر کمال مختار اور مقبول النقول اور شیر بادشاہ کا کہے کہ مجھے کچھ اختیار سلطنت میں نہیں نہ مالک ہوں بادشاہ کو اختیار ہے جو چاہے حکم کرے اس کہنے سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ اسکو احکام و وزارت میں جو متعلق سلطنت میں کچھ دخل نہیں یا اسکے کہنے کو دربار شاہی میں کچھ اثر نہیں اس سے ملاقات ترک کرنی اور رجوع معاملات میں چھوڑنی چاہئے بلکہ اس کہنے کو کمال ملحوظہ اور طاعت اس وزیر پر عمل کر کے ویسی ہی تعظیم اور توقیر اسکی کرتے ہیں اور اپنے کاموں میں اسی کی طرف رجوع

۱۲۔ جو کچھ چاہے کر دیر وال کی زمین سے پروا کر سکتا میں نہیں کروا دے کسی کی خبر نہی۔

۵۴
کسی نے کہا کہ اسے
توڑ دے گا وہ اسے
میں نہیں لے گا اسے
نقدوں کو فروغ ہے
سے سب کا دل میں

اور ہم پر واجب ہے کہ ہم ان آیات اور روایات سے استفادہ کریں جن سے ہمیں علم حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کو کون سے احادیث سے متنبہ کیا ہے۔

کہتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرامؓ نے بعد نزول ان آیات اور فرمائے ان احادیث کے محبت اور تعظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتفاق علماء کفر ہے خواہ صریحا ہو یا ضمنی اور التزائیا یا اشارۃ اور کنایۃ اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی نہیں ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يَظْهَرُ عَلٰی غَيْبِہٖ اَحَدٌ اِلَّا اَمْرًا مِّنْ رَّسُوْلٍ** یعنی نہیں مطلع ہوتا اور پر غیب خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر غریب نہیں لکھا ہے اور حدیث علت علم الاولین والآخرین یعنی دیگیا میں علم اگلے پھیلوں کا دان اللہ ذی الی لادض فرایت مشارفھا و معارفھا یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس دیکھی میں نے تمام مشارق اور مغارب اُسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے وہی آدمی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی امت اور جمیع بنی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول تنافع و اول مشفع و ادرو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے **اَوَّلُ مَنْ يَّشْفَعُ مِنْ اُمَّتِي اَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ بَنُو هَاشِمٍ ثُمَّ الْاَقْرَبُ** فالاقرب اور مالک ہونیکا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے **وَتَيْتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْاَرْضِ** فوضعت فی یدئی اور دوسری روایت میں **اَعْطَيْتُ الْاَكْثَرِيْنَ الْاَحْمَرِ وَالْاَبْيَضِ** اور معنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمان کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے غنیمت مرتبہ احکم الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہا یہ کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی **چشم بداندیش کہر کندہ باد** عجیب نمایہ ہنر شہ در نظر + مگر جب فصل مقوم اس مذہب کے اور مذہب سے تو ہیں اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوائے اہانت کے جو اصل ہے ایمانی اور ضلالت کی ہے نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم و جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے **المص مع من احب** یعنی حشر آدمی کا جبکو دوست رکھے اُسکے ساتھ ہوگا اسی سبب لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین

تھانہ کہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے امت کو چھ چیزیں عطا کیں ہیں جن سے ان کو جنت میں داخل کیا جائیگا۔

۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کاغذ کی جگہ راہبازان دبا کر کہتے تھے مگر بیان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راہباز کہتے
 تھے اور جو غرض کافروں کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ مخالفت ہجرات کے کہ ایک
 شبہ اہانت کا قول کافروں سے کہ راہباز سے راہباز اور کہتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو مخالفت
 ہوئی کہ تم راہباز نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی سنت
 منع فرمایا اور کافروں کو غضاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجودیکہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو
 کلمات کہتے باوجود دعویٰ ایمان کیونکہ زبان میں اگر غور کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی
 کرتے ہیں کہ ضرب الخلام اہانت المولیٰ مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا أَهْلِي إِلَّا السُّوَالُ بِأَكْمَلِ
 الطَّعَامِ وَبِأَمْسِي فِي الْأَسْوَاقِ کہ کسی باتیں واقعی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اُنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا
 لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا اچھا ہے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضنا اور اشارہ اور التزنا وغیر
 سب پر ہرگز کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کفر لازم آتا ہے چنانچہ بعض
 آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزالی میں ہے کہ آدمی شرافت
 مال و جاہ پر مغرور نہ ہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ حکم
 وَالَّذِينَ تَعَصُونَ بَنَاتُكَ الْأَقْرَبِينَ کے کوم صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور غضاب خدا سے
 ڈرایا تو ابولہب نے کہا تبا لک اسکے جواب میں سورہ بتتید الی لبیب نازل ہوئی اور جب کفار کے
 نے بد وفات حضرت طیب اور طاہر صاحبزادوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنے کہا اسکے جواب
 میں فرمایا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلعم جو وقت
 سجدہ کریگے تو انکی گردن پر پاؤں رکھو لگا اور گردن کا ٹوکنا اور ناز سے مانع آیا اسکے واسطے حق تعالیٰ
 نے فرمایا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالْأُنْصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ط اور جنگ بدر میں حبشہ
 ابن مسور رضی اللہ عنہ اسکا سر کاٹ کر بال پیشانی کے پیکر کر کھینچے ہوئے لائے اور کان چھید کر ایک رستی
 باندھ کر مقتل سے کھینچے ہوئے ایک گٹوے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اُس جاہل نے کہ میری مجلس
 کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں تو فرمایا کہ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ
 اور اس طرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید ابن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول قبول
 صلعم کو مجنون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس طعنوں سے یاد فرمایا اِنَّ فِي هَٰذَا لَمَثَلًا بِمِثْلِهِ

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ۱۵

یاد کند اگرچہ اندک بود کافر شود لان تعظیمهما اصل کبیر من الاصول فی الدین اور علی بن
 کعبہ سے من علیہ علیہ السلام بشیء ما جری لله علیہ من البلاء والمحنة واستخفہ
 علیہ السلام بمعضل لساوڑل لبشریة الحائز والمعمودۃ لدیہ فهو سآب لہ حکم القتل
 ولا توبة له وهذا کلام اجماع من العلماء من لدن الصحابة ہلم جہا قال ذاک مالک و
 اللیت واحمد واسحاق وهو مذہب الشافعی ومقتضی قول ابی بکر بمنزلہ قال ابن
 النوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسف کہ اگر بولا کوئی کہ نبی صلعم دوست رکھتے تھے کہ وہ
 اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلعم یقتل ولا
 توبة له اور اسی علی بن یحییٰ من قال ہذا امر النبی صلعم فی بعض غزواتہ یستأب فان تاب
 فہما والا قتل لانہ انتقص شأنہ اور اشباہ النظر من یحییٰ لا تعہد ردة السکران الا الردۃ
 بسبب النبی صلعم فانہ یقتل ولا یغنی عنہ - اور اب لوگ یخزاس بات کے کہ حسین اہانت
 لکھے اور محبت زائل ہو تو یحییٰ فی آیات قرآن و حدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات
 کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جتنے عظمت انبیاء و صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہوا اور دون
 میں عوام کے محبت پیدا ہو لکھی جاتی ہیں اگرچہ آپ کی روح و ثنا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر اور اسکے
 یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپ کے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ
 مداح ہوا دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے اگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور
 نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت
 کو منحصر کیا ہے جناب رسالت آپ صلعم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اَوْ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
 اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور سے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور
 معتمد کا قتل فنیہ اور ولعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَّيْكَ لَا يُقِيْمُونَ حَتّٰی يُخْرِجُوكَ مِنْهَا
 یُخْرِجُوهُمْ ثُمَّ لَا یَجِدُوا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَاسْئَلُوهُمْ سَلَامًا یعنی قسم ہے
 تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کرین تمھکو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ
 حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشدلی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ۱۵
 کے ذات کے ساتھ کیا ہے
 الباقی کا سبب
 اللہ اور حق
 خدا و نبی کے ساتھ
 ساری چیزوں کا
 قول اللہ اور اس کے
 سوا کے لئے
 اور دوسری چیزیں
 کے لئے
 غرض کہ
 جو کہ نبی صلعم
 فی الدین اور علی بن
 کعبہ سے
 اگر کوئی کہ نبی صلعم دوست رکھتے تھے کہ وہ
 اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے
 یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپ کے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ
 مداح ہوا دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے اگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور
 نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت
 کو منحصر کیا ہے جناب رسالت آپ صلعم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اَوْ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
 اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور سے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور
 معتمد کا قتل فنیہ اور ولعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَّيْكَ لَا يُقِيْمُونَ حَتّٰی يُخْرِجُوكَ مِنْهَا
 یُخْرِجُوهُمْ ثُمَّ لَا یَجِدُوا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَاسْئَلُوهُمْ سَلَامًا یعنی قسم ہے
 تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کرین تمھکو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ
 حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشدلی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

[illegible]

فرمایا ہے کہ اذ قالوا اللهم ان كان هذا الهی الحق ثمین عندک فامطر علینا کجاء کرم
السماء او امنا بعد اب الیوم وما کان الله لیعد بھم وانت فیہم یعنی کہتے ہیں کافر کہ
اے خدا اگر یہ دین سچ ہے تو میرے پیچھے برسا آسمان سے یاغدا ب کر در دناک اور نہیں ہے اس کے عذاب کر
اپنا اور تو انہیں موجود ہوا ہو دیکھیں کہ کس قدر حق تعالیٰ کو پاس خاطر اور نکریم اپنے رسول کی منظور
ہے کہ ان کے سبب کافروں پر عذاب نہیں آتا۔ یہ مرتبہ نزدیک بادشاہوں کے بڑے مستعدین اور
حزت والوں کا بھی نہیں ہوتا ہے کہ ان کے پاس سے یا ان کے گھر سے کسی دشمن یا مجرم کو گرفتار عذاب
مکرین سبب ان کی عزت کے ہر کاروں اور ڈھنڈور یوں کا کیا رتبہ ہے اور فرمایا ہے یا ایہا الذین
امنوا لا تغفلوا بآیات اللہ ورسولہ واطقوا اللہ طرا واطقوا اللہ سمیع علیہ اے ایمان
والو نہ آگے بڑھو خدا اور رسول خدا صلعم سے چلنے میں اور مجلس میں اور درو خدا سے تحقیق دستا
دیکھنا ہے۔ اور یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجھرو
لہ بالقرآن کجھڑ بھڑکے بعض ان کھٹکھٹا کھٹکھٹا کر و انقر لا تسعروا اے ایمان والو نہ
بلند کرو آواز اپنی آواز رسول خدا صلعم پر اور نہ پکار و مانہ پکارنے ایک دوسرے کے آپس میں سدا وانا بڑ
ہو جاوین عمل تمہارے سبب اہل کی اور تم بے خبر ہو ان الذین یعصون اصواتھم
عند رسول اللہ اولئک الذین امنوا لکن بھم للنفوی لھم مغفرۃ واجر عظیم
یعنی جو لوگ پست کرتے ہیں آوازیں اپنی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لوگ ہیں کہ آواز یا
اللہ نے ان کے دلوں کو واسطے پریر نگاری کے اور ان کے لئے مغفرت ہے اور بزرگ بڑا پس جو لوگ کہ
واسطے تعظیم رسالت و آداب کے پیغمبر خدا صلعم کے سامنے پست آواز سے بولتے تھے ان کے لئے وعدہ
مغفرت اور عطا ہے اجر عظیم کا فرمایا اور یہ تعظیم واجب ہے حیاً و میتاً فی الجاری ان عمر رضی قال لرجل
من اهل الطائف لو کنتا من اهل البلد لرجعنا کما ضربا نرھان اصولنا فی مسجد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و عن ابی بکر الصدیق رضی قال لا یبغی رفع الصوت علی نبی حیاً و
لامیتاً۔ وروی عن عائشہ رضی اللہ عنہا کانت تسمع صوت و تدبیر تد و المساکین یغرب فی بعض
الدر و المظیفہ بمسجد النبی صلعم فتسل الیہم لا تخذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اعلم
علی رضی مصراعاً بابہ الا بالمنا صغر تو قیل لک و نادبا معہ و لما ناظر ابو جعفر باکافی

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۶

مسجد النبی صلعم فقال لك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى
 ادب قومك لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي وان حرمته ميتا كحرمته حيا فاستكان
 له ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلعم فقال
 لم يصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك الى يوم القيمة بل استقبله و
 استشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى ولولاهما اذ ظلموا انفسهم جاؤا بالحكمة لهذا
 بيان سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم و آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں دخل
 میں بظلاف اُنکے جو بے ادبانہ پیغمبر خدا صلعم کے روبرو بولتے ہیں کہ اُنکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے
 ہیں اِنَّ الَّذِي يَنْبَادُ ذَوْكَ مِنْ ذُرَاةِ النَّجْوَاتِ اَلَّذِي هُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا
 تَحْرَجَرُ اَلْيَهُمْ لَكَانَ خَيْرًا اَللَّهُمَّ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تجھ کو مجھوں میں سے وہ اکثر بیوقوف
 ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو اُنکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے اُنکے یہ تعلیم ادب سے خدا کی
 طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک
 وہ از خود دربار میں نہ آوے ایسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں وَ قَالُوْا مَا لِهٰذَا الرَّسُوْلِ
 يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَسْتَثِي فِي الْاَسْوَاقِ - لَوْ اَنَّا نَزَّلْنٰ اِلَيْهِ مَالِكًا فَيَكُوْنُ مَعَهُ نَذِيرًا اَوْ
 يُلْقٰى اِلَيْهِ كِتٰبٌ اَوْ تَكُوْنُ لَهُ جَنَّةٌ يَّاْكُلُ مِنْهَا وَ قَالِ الظَّالِمُوْنَ اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا جَهْلًا
 مَسْخُوْرًا اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا اَلْكُفْرَ مَثٰلًا فُضِّلُوْا فَاَلَا تَشْتَطِیْعُوْنَ سَبِيْلًا اور کہا کہ اُن
 نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اس کے ساتھ فرشتے اور خزانہ
 کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ ان میں سے کھاتا اور کہا ظالموں نے کہ تم یہی نہیں کرتے
 مگر ایک کج بادو کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تجھ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں
 راستہ۔ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و کفار کا جب
 متضمن اہانت اور بے ادبی تھا اسلئے تو بیخ نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے اہانت نبی پائی جا
 ضمایا الترانما عدا ہو خواہ ہو یا واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا
 اٰجَبْتُمُ الرَّسُوْلَ فَقُلُوْا اَبِیْنَ یٰۤکُمْ اَمْ اَبِیْکُمْ صَدَقَۃٌ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ وَاَطِیْعُوْا فَاِنَّ
 لَكُمْ فِیْ ذٰلِکُمْ وَاٰفَاۤتٍ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ یعنی اے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلعم سے تو صدقہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ۱۶
 مسجد النبی صلعم
 ادب قومک
 لا ترفعوا
 اصواتکم
 فوق صوت
 النبی
 وان حرمتہ
 میتا
 کحرمتہ
 حیا
 فاستکان
 لہ
 ابو جعفر
 وقال
 یا ابا عبد
 اللہ
 استقبل
 القبلة
 وادعوا
 امر
 استقبل
 رسول
 اللہ
 صلعم
 فقال
 لم یصرف
 وجہک
 عنہ
 وهو
 وسیلۃ
 ک
 ووسیلۃ
 ابیک
 الی
 یوم
 القیمۃ
 بل
 استقبلہ
 و
 استشفع
 بہ
 فیشفعک
 اللہ
 قال
 اللہ
 تعالیٰ
 ولولاہما
 اذ ظلموا
 انفسہم
 جاؤا
 بالحکمۃ
 لهذا
 بیان
 سے
 صاف
 ظاہر
 ہے
 کہ
 جو
 لوگ
 مراتب
 تعظیم
 و
 آداب
 رسالت
 کا
 لحاظ
 رکھیں
 اس
 وعدہ
 میں
 دخل
 میں
 بظلاف
 اُنکے
 جو
 بے
 ادبانہ
 پیغمبر
 خدا
 صلعم
 کے
 روبرو
 بولتے
 ہیں
 کہ
 اُنکے
 عمل
 نیک
 بھی
 خطہ
 ہو
 جاتے
 ہیں
 اِنَّ
 الَّذِی
 یَنْبَادُ
 ذَوْکَ
 مِنْ
 ذُرَاةِ
 النَّجْوَاتِ
 اَلَّذِی
 هُمْ
 لَا
 یَعْقِلُوْنَ
 وَلَوْ
 اَنَّهُمْ
 صَبَرُوْا
 تَحْرَجَرُ
 اَلْيَهُمْ
 لَكَانَ
 خَيْرًا
 اَللَّهُمَّ
 یعنی
 جو
 لوگ
 کہ
 پکارتے
 ہیں
 تجھ
 کو
 مجھوں
 میں
 سے
 وہ
 اکثر
 بیوقوف
 ہیں
 اگر
 صبر
 کرتے
 یہاں
 تک
 کہ
 نکلتا
 تو
 اُنکی
 طرف
 از
 خود
 بہتر
 ہوتا
 واسطے
 اُنکے
 یہ
 تعلیم
 ادب
 سے
 خدا
 کی
 طرف
 سے
 کہ
 کوئی
 حاکم
 وقت
 اور
 بادشاہ
 کو
 محل
 سے
 اپنی
 غرض
 کے
 واسطے
 نہیں
 پکارتا
 ہے
 جب
 تک
 وہ
 از
 خود
 دربار
 میں
 نہ
 آوے
 ایسی
 ہی
 تعظیم
 رسالت
 چاہئے
 اور
 فرماتے
 ہیں
 وَ
 قَالُوْا
 مَا
 لِهٰذَا
 الرَّسُوْلِ
 یَأْكُلُ
 الطَّعَامَ
 وَیَسْتَثِی
 فِی
 الْاَسْوَاقِ
 -
 لَوْ
 اَنَّا
 نَزَّلْنٰ
 اِلَيْهِ
 مَالِکًا
 فَيَكُوْنُ
 مَعَهُ
 نَذِیْرًا
 اَوْ
 یُلْقٰی
 اِلَيْهِ
 کِتٰبٌ
 اَوْ
 تَكُوْنُ
 لَہُ
 جَنَّةٌ
 یَّاْكُلُ
 مِنْہَا
 وَ
 قَالِ
 الظَّالِمُوْنَ
 اِنْ
 تَتَّبِعُوْنَ
 اِلَّا
 جَهْلًا
 مَسْخُوْرًا
 اُنْظُرْ
 کَیْفَ
 ضَرَبُوْا
 اَلْكُفْرَ
 مَثٰلًا
 فُضِّلُوْا
 فَاَلَا
 تَشْتَطِیْعُوْنَ
 سَبِیْلًا
 اور
 کہا
 کہ
 اُن
 نے
 کہ
 کیا
 حال
 ہے
 اس
 رسول
 کا
 کہ
 کھانا
 کھاتا
 ہے
 اور
 بازار
 میں
 پھرتا
 ہے
 -
 اسکے
 ساتھ
 فرشتے
 اور
 خزانہ
 کیوں
 نہیں
 ہے
 اور
 باغات
 کیوں
 نہیں
 ہیں
 کہ
 ان
 میں
 سے
 کھاتا
 اور
 کہا
 ظالموں
 نے
 کہ
 تم
 یہی
 نہیں
 کرتے
 مگر
 ایک
 کج
 بادو
 کئے
 ہوئے
 کی
 پس
 دیکھ
 کہ
 کیسی
 مثالیں
 تجھ
 پر
 بیان
 کرتے
 ہیں
 پھر
 گمراہ
 ہوئے
 اور
 نہ
 پائیں
 راستہ
 پس
 کھانا
 اور
 بازار
 میں
 چلنا
 اور
 باغات
 وغیرہ
 نہونا
 یہ
 بیان
 واقعی
 تھا
 کافر
 و
 کفار
 کا
 جب
 متضمن
 اہانت
 اور
 بے
 ادبی
 تھا
 اسلئے
 تو
 بیخ
 نازل
 ہوئی
 پس
 ایسا
 کلام
 کہ
 جس
 سے
 اہانت
 نبی
 پائی
 جا
 ضمایا
 الترانما
 عدا
 ہو
 خواہ
 ہو
 یا
 واقعی
 ہو
 یا
 واقعی
 مستلزم
 ہے
 کفر
 کو
 یٰۤاَیُّهَا
 الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا
 اِذَا
 اٰجَبْتُمُ
 الرَّسُوْلَ
 فَقُلُوْا
 اَبِیْنَ
 یٰۤکُمْ
 اَمْ
 اَبِیْکُمْ
 صَدَقَۃٌ
 ذٰلِکُمْ
 خَیْرٌ
 لَّکُمْ
 وَاَطِیْعُوْا
 فَاِنَّ
 لَكُمْ
 فِیْ
 ذٰلِکُمْ
 وَاٰفَاۤتٍ
 اللّٰهُ
 غَفُوْرٌ
 رَّحِیْمٌ
 یعنی
 اے
 مسلمانوں
 جب
 سرگوشی
 کرو
 پیغمبر
 خدا
 صلعم
 سے
 تو
 صدقہ

دو پہلے اس سے یہ ستر ہے تمہارے لئے اور یا کیزہ بات اور اگر نیا تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ بھٹ
 واسطے تعظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ پھر فرشتہ ایک موقوف ہوئی و لک
 اَلْهَمَّ اَدْ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ جَاوِدًا فَاسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْ جَدُوا
 اللّٰهُ تَوَّابًا رَّحِيْمًا ہ اور جب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفسوں پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخش
 جاتے خدا سے اور بخشش مانگنا واسطے ان کے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع برحمت کر نوالا اور رحیم
 اور وَصَلْ عَلَيْهِمْ اَنْ صَلُّوا تِلْكَ مَسْکِنًا لَّهُمْ طَلَبِ رَحْمَتِ اَنْكے پس طلب رحمت تیری
 موجب تسکین ہے واسطے ان کے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جب نماز پڑھی
 قبر اتر سودا پر کہ مسجد میں جا رہی تھی ان ہذا القبور حملوہ ظلمۃ علی اہلہا وان اللہ
 ینودھ اھلہم یصلوٰی یعنی تاریک میں قبر میں تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اسد
 انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار پیش صلحا موجب
 قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب ان کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤں گے فرماتے
 اوصل علیہم کہتے یہ روئے منکرون پر جو کہتے ہیں کہ خدا سبکی سنتا ہے بزرگوں کی کہ بت ہے
 البتہ مستجاب ہے مگر قبولیت جو انبیا و صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب
 سے پیش بزرگان اور شاہد تبرکہ پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی ہیں اور یہ
 لوگ میراب رحمت الہی اور جو لوگ تکبر کرتے تھے دعا چاہتے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے لئے
 فرمایا وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّٰهِ لَوَّارُوْا وُ سَهْوًا وَ اَنْتُمْ يَصْطَلُّوْنَ
 وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُوْنَ اور جب کہا جاتا ہے انکو او طلب غفرت کرے رسول واسطے تمہارا سر ملائے
 میں اور دیکھا تو نے کہ رکتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ وَلِیْ
 اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا یُحْیِیْکُمْ اے ایمان والو قبول کرو پکارنے خدا اور رسول کو جب پکارے رسول
 تمکو تازہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جسوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے
 تعظیم رسالت نہیں تو کیا ہے یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَدْخُلُوْا مَبِیْعَتِ النَّبِیِّ اِلَّا اَنْ
 یُّؤْذَنَ لَکُمْ اِلٰی طَبَعٍ غَیْرِ نَاطِرٍ اِنَّا هُمْ وَلٰکِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَادْخُلُوْا وَاِذَا
 طُعِمْتُمْ فَاَنْتَشِرُوْا وَلَا مَسْتَأْذِنِیْنَ لِحَدِیْثِ ط اِنْ دَلِمُوْا کَانَ بِیْ ذِی النَّبِیِّ

فَلْيَنْتَحِیْ مِنْكُمْ اے ایمان والو موت جاؤ بنی صلعم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تو کھانا کھانے کے اور نہ منتظر ہو پکینے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہوا ورجب کھا چکا تو نکل آو۔ موت لو
 مرنے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا دیتی ہے نبی کو پس وہ شرما رہے تھے کہ کچھ نہیں
 کہتا اب یہ کس قدر تعلیم و ادب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف بنی صلعم ہے وَالَّذِیْ
 یُؤْتِ ذُوْنَ رُسُوْلٍ اللّٰهُ لَھُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو
 انکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواج مطہرات سے فرمایا کہ لاؤ ذونبی فی عائشہ اور انہوں
 نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفت حکم الہی پر
 منحصر نہیں کسی طرح اذیت دے دخل اس آیت میں ہے اور کہیں فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعل الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ
 یُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا یُبَايِعُوْنَ اللّٰہَ یَدُ اللّٰہِ فَوْقَ اَیْدِیْھِمْ یعنی جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں
 نہیں کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں ہاتھ خدا کا انکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَعِیْتُمْ اِذْ رَمِیْتُمْ
 وَلَکِنَّ اللّٰہَ رَفِیْ اور تو نے نہیں پھینکے وہ کنکر جب وقت پھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے پھینکے تھے
 اور کہیں اظہار عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطاے درجات عالی کے دارین میں
 یَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا اور اٹھائے گا تجھ کو تیرا رب مقام محمود میں کہ وہ یا مقام شفاعت
 کی راہ ہے یا مقام وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اَعْطٰیْنَاكَ
 الْکُوْثُرَ مِمَّنْ عَظَمَ عَظَمًا فَرَمَیْنَا تَجْھُکَ و حُضَّ کُثْرًا کَثْرَتٌ اَسْتِ وَلَکُمْ یُعْطٰیْكَ رَبُّكَ فَارْضٰی ہ
 اور عنقریب عطا فرمائے گا تجھ کو رب تیرا قدر عطا کہ تو راضی ہو جاوے گا وَلَآ اٰخِرَہُ خَیْرٌ لَّكَ مِنْ
 الْاَوَّلٰی اور اللہ دار آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا ہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے
 سے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِیْنًا لِّیُبْعِثَ لَكَ اللّٰہُ مَا تَقْدَرُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُذُ وَا
 بِیْمٍ نِّعْمَتٌ عَلَیْكَ وَیُھْدٰیْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِیْمًا وَیُضْرِبُ اللّٰہُ نَصْرًا عِزًّا بِنَا اِنِّیْ نَفِیْ
 کر دی ہے تجھے فتح ظاہر تاکہ بخشش کے ہم تیرے گناہ اگلے پھیلے سب اور پوری کرینگے اپنی نعمت تجھ پر
 اور دکھائیں گے تجھ کو صراط مستقیم اور مدد کریں گے تیری مدد عزت کی اللہ تشریح لَكَ صَدْرَكَ ۝
 وَرَضْنَا لَكَ ذِکْرَكَ کیا نہیں کھولا ہم نے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرار الہی

کے اور کیا نہیں بند کیا ہے ذکر تیرا کہ اپنے نام کے ساتھ ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہے حتیٰ کہ کلمہ توحید میں بھی اِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقِ عَظِيمٍ بیشک تو اوپر خلق بڑے کے ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ نہیں بھیجا ہے تجھ کو مگر رحمت واسطہ اہل جہان کے اسلئے کہ اپنی برکت سے غدا عالم اس امت پر موقوف ہوا ہے پس کفار بھی اسبیل کے غدا ہے دنیا میں محفوظ ہیں اور کہیں تسلی خاطر جناب رسالت مسلم کے نہ زجر و توبیح کفار فرمائی ہے وَمَنْ يَعْصِلْ لِّلّٰهِ وَرَسُولِهِ فَاِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا اَبَدًا جو کوئی نافرمانی کرے گا اللہ و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ اِلَّا النَّارُ تحقیق دشمن تیرا وہی ہے دُم کُتَا وَمَا اَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ يَخْضَعُونَ اِنَّ لَكَ لَآخِرَ اَعْيُنٍ مُّكْنُونٍ یعنی کافر جو تجھ کو دیکھتا ہے کہتے ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہے بیشک تیرے لئے نیک بے نہایت ہیں اور کہیں احسان جاتے ہیں آپ کی رسالت سے لوگوں پر لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَؤُوفٌ الرَّحِيْمُ یعنی آیا رسول تمہارے پاس تم میں سے گران ہوتی ہے اُس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے بھلائی تمہاری اور مسلمانوں پر مہربان اور رحم کرنے والا اب دیکھو رُؤُوف اور رحیم اس طرحی میں ہے اور نودون نام آہی میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انہیں پائے کے ساتھ نبی مسلم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شرک و ہابیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود مشرک ہے۔ اور کہیں بزرگی اور عزت آپ کی اظہار فرمائی ہے وَلِلّٰهِ الْغَنَّةُ وَلِلّٰهِ السُّؤْلُ وَلِلّٰهِ الْمُنِيْبُ وَلَكِنَّ الْكَافِرِيْنَ يَعْلَمُوْنَ تحقیق عزت واسطہ اللہ کے ہے اور اس کے رسول کے واسطے مسلمانوں کے لیکن منافق نہیں جانتے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے عزت میں اپنے ساتھ رسول مسلم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے۔ یہ بات قابل سمجھنے کے ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کر لے اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَكَذَّبْنَاوَاَخَذْنَا مِنْهُ لَبَاسًا بَیْضًا یعنی بھیجا ہے طرف تمہارے رسول گواہ حال غیر حیا بھیجا تھا طرف فرعون کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی پکڑا ہے اسکو وبال میں پس اسطرح اگر تم بھی نافرمانی کرو گے رسول کے اور وہ دعائے بقیہ کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا اِنسُ عَلٰی مَوَالِمِمْ وَاَشْدُدْ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَرُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ تَالِ قَدْ جِئْتُمْ دَعْوًا تَو

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ قحط کہ سبب آپ کے دعائے بد کے واقع ہوا اُنکے کہیں اُمّ سَلَامِہ
 عَلٰی اصْرَاطِ مُسْتَقِیْمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَللّٰہُمَّ السَّعٰی اَنَا اَرْسَلْنَاكَ
 شَہِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَاَعِیْزًا اِلٰی اللّٰہِ یَا ذِیْنِہِ وَاَسْمَاجُ مُنِیْنِ اَلے نبی بھیجا اپنے
 تجھ کو شاہد امت پر کہ تیری عرض و معروض انکی نیک بین قبول ہے ہماری جناب میں اور وحی
 سنانے والا اور ڈرانے والا اور بلانے والا طرف خدا کے اور چراغ روشن اور کہیں ڈرایا ہے لوگوں
 کو انکی تکلیف دہی سے واسطے تعظیم رسالت کے مَا کَانَ لَکُمْ اَنْ تُوَدِّعُوْا رَسُوْلَ اللّٰہِ وَلَا اَنْ
 تَنْکِحُوْا اَزْوَاجَہُمْ مِنْ بَعْدِہِ لَا اَبْدَ اَہْ نٰہِیْنِ اِلَیْکُمْ ہے تم کو کہ اذیت دو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے بعد اس کے کبھی فَلِیْحِذِ الَّذِیْنَ یَخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِہَا اَنْ
 تُصِیْبُوْہُمْ فِتْنَةً اَوْ یُصِیْبُوْہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ چاہئے خوف کریں نافرمانی کرنے والے حکم رسول
 کی یہ کہ پیو بچے اُنکو فتنہ یا عذاب دردناک اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اِلٰی یَا لَمُوْٓمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجَہُمْ
 اَتَّهَمَ اَنْہُمْ اور نبی صلعم اولیٰ ترین اعتبار میں اُنکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں میں انکی
 خور کریں کہ یہ رتبہ ہر کارون اور ڈھنڈو وریونکا ہو سکتا ہے کہ اُنکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں
 کی۔ اور کہیں تسبیٰ فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی طرح کہ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ مُخَلِّفًا وَعْدَہٗ
 رُسُلَہٗ نہ گمان کر اسد کو کہ خلاف کرے اُنکا اپنا وعدہ رسولوں سے۔ اور کہیں تسکین خاطر کرتے ہیں اس
 طرح وَاِنْ یَلْزَمْکُمْ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ سَاءَ تَقْوٰیہُمْ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنٰتِ
 یَا لَزَبْرُوْا لَکُمُ الْاُمْنٰی یعنی اگر تجھکو جھٹلاتے ہیں تو غم نہ کر کہ تجھے پہلے رسولوں کو بھی
 جھٹلا چکے ہیں۔ اور کہیں طرح فرماتے ہیں فَسَاَلُہُمُ الَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیَّ
 الْاَوْحٰی الَّذِیْ یُحِیْ وَاَمُوْا مَلٰٓئِکَہُمْ اَعِنْدَہُمْ فِی الْمَوٰزِیْنِ وَالْاَنْجِلِ ابغقریب لکھیں گے ہم رحمت
 اور مغفرت کو واسطے ابعداروں نبی ہی کے کہ باتے ہیں اُسکو لکھا ہوا توریت اور انجیل میں اور
 کہیں بقوت فرماتے ہیں اپنے نبی کی طرح یا اَللّٰہُمَّ السَّعٰی حَسْبُکَ اللّٰہُ وَمَنْ اَتَّعٰکَ مِنْ
 الْمُؤْمِنِیْنَ اے نبی کفایت کرتا ہے تجھکو خدا اور جو تابع میں تیرے مسلمانوں سے۔ اب حق تعالیٰ
 نے یہاں اپنے ساتھ شریک کیا مسلمانوں کو کہ کفایت کرتا ہے اللہ اور مسلمان تجھ کو۔ وَلَا تَحْزَنْ
 عَلَیْہُمْ وَلَا تَکْ فِیْ ضَلٰٓئِقٍ فَمَا یَمْلُکُوْنَ غَمُّہُمْ اَمِیْرًا وَّہٗ تَمُکِّلُہُمْ ہوا اُنکے فریب سے وَلَا یَحِیْزُ نَاکَ

اور مہون اُسکے کو اور البتہ بہت میری پہونچگی عنقریب ملکوں اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور دنیا
میں دو نو خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی لواء الحمد ولا خضر و ما من
بنی یومئذ ادم فمن سواہ الا تحت لوائی وانا حیدلہ ولا خضر وانا اکر ما الاولین و
الاخرین ولا خضر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمدا کا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ
بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی بنی آدم اور سوا اسکے مگر ہونگے نیچے جھنڈے میرے کے اور میں دوست
خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب گلوں اور پچھلوں کا اور نہیں کہتا تکبر
سے۔ و ارمی میں ہے وانا قائد المرسلین ولا خضر وانا اللہ وعد فی فی امتی و اجارہم من
ثلث لا یعمہم بسنة ولا یتا صلہم عد و لا یجمعہم علی لضلالة وانا اول الناس
خروجاً اذا بعثوا و مستشفعہم اذا جلسوا وانا مبشرہم اذا یشولوا لکرامة و المفا تیح
یومئذ بیدی و لواء الحمد بیدی وانا اکرہ ولد آدم علی ربی یطوف علی الف خادم
کا انھم بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولوں کا اور نہیں کہتا فخر
سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بجایا انگوٹھیں باتوں سے
ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو قحط سے آورد و سرے یہ کہ نہ جڑ سے کھو دیگا انکو دشمن تیسرے
یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر اہی پر اور میں سب سے پہلے نکلوں گا جب اُٹھائے جائینگے لوگ اور طلب شفاعت
کرنے والا ہو گا لوگوں کے واسطے جب بند کئے جائینگے اور میں خوشی منائوں گا لوگوں کو جب امید
ہونگے بخشش سے اور کنجیاں میرے ہاتھ میں ہونگی اس دن اور جھنڈا حمدا کا میرے ہاتھ میں ہوگا
اور میں بزرگتر اولاد آدم ہوں گا خدا کے نزدیک و و ترین گے ہزار خادم میرے روبرو کو یا کہ وہ سفید
موتی ہوں نادر۔ اور ترمذی میں ہے کسی حلة من حل الجنة ثوا قوم عن مدین العرش
لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیری و اذا کان یوم القيمة کنت امام النبیین
و صاحب شفاعتہم ولا خضر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنایا جاؤں گا میں لباس حلہ
ہائے جنت سے پھر کھڑا ہوں گا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہو گا کوئی خلائی سے کہ کھڑا ہو اُس
جگہ پر سوا میرے اور جب ہو گا دن قیامت کا ہوں گا میں امام نبیوں کا اور شفاعت کرنے والا اکر
اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تمس الناس

مسلمانوں کی اولاد میں رانی بینی نہ چھوگی اگر کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُسے جھکوا دیکھا اُسکو جسے مجھے
 دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یدہ
 علی الارض بھڑھنا کھڑھنا فاما کات احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ مسلم یعنی یہ
 جگہ مرنے والا شخص کی اور یہ جگہ مرنے والا کی اور رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ
 مرا کوئی غیر جگہ ہاتھ رکھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس یہ خبر آئندہ اظہار اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔
 اور ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جبریل اور میکائیل دو نودین اور بھین
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے شد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام
 کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں کہ سوطاقت ہے کہ تمام لکھ سکے۔
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ سارے تین سیرا جو کا تھا اور سالن ایک ہند یا مین کہ تھو کا اپنے
 اُس آٹے میں اور سالن میں بھی اور دعائے برکت کی اور کہا روٹی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق
 کی رٹی میں کہا یا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کئے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔
 اور اس طرح پرفراخی دعوت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی۔ اور اس طرح نکلتا پانی کا آپ کی انگلیوں سے
 جب ہاتھ پیالہ پانی میں رکھا کہ وہ پانی تمام شکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات ہیں چنانچہ
 کشتش باران میں خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہلک لمال و جاع العیال پس مجھ رہا
 اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بلی کے اٹھے اور ہفتہ بھر برابر مدینہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی
 نے کہا کہ مکانات مہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مدینہ کے برسے ہمیں نہ برسے اُس وقت دھوا
 نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم میں موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں
 کے انبیاء اور صلحاء سے۔ پھر اُسے کیونکر طلب نہ کیا جائے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا
 کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اسی طرح درخت کیلک کو جب واسطے اسے شہادت کے بلایا آپ کے دو بروا کر
 تین مرتبہ گواہی رسالت پر دی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رواہ اکثر
 اور سلام علیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں میں موجود ہے۔ اور اکثر صحابہ کرام بھی اسی تہین
 ہوئی ہیں جیسے روشن ہوا عصا اُسید ابن خضیر اور عباد ابن شبر کا اور زیادہ ہوتے جانا طاعن حضرت
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھولے تھے سرتہ

کئی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلحائے مومنین داخل ہیں انہیں کے حکم میں جیسے فرمایا ہے لا تتبعوا
 اصحابی۔ متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو برا نہ کہو اور اصحابی امانۃ لامتی اور نسائی میں ہے
 اکبر من اصحابی فانہم خیار کہ نبی تعظیم اور توقیر کو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے
 کہ وہ برگزیدہ امت میں۔ اور ترمذی میں ہے کہ جس نے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا
 اور جس نے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جس نے اذیت دی انکو مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت
 دی خدا کو اذیت دی اور جس نے خدا کو اذیت دی پکڑا جاویگا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ
 اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَیُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالاٰخِرَةِ وَاعَدَ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا یعنی جو لوگ ایذا
 دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے اُن پر دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے
 لئے عذاب ذلت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے فرمایا ہے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلۃ ہادون من موسیٰ اور انت منی وانا صدک اور من
 کنت من لہ فعلی صلاہ او وہی ولی کل مؤمن وانت اخ فی الدنیا والاخرۃ اور وانا دار
 الحکامۃ وعلی بابہا اور لا یحب علیا منافق ولا یبغضہ مؤمن اور من سبت علیا فقد سبفی اور
 امر بیدار الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہے موسیٰ سے ہے اور تو مجھ سے ہے ہارون
 میں تجھ سے۔ اور جب کا میں مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے
 میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے۔ اور نہیں دوست رکھنے کا
 علی کو منافق اور نہیں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان۔ اور جس نے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور
 حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازوں کے مگر دروازہ علی مرتضیٰ کا۔ اور اس طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے
 اِنِّیْ تَارِکٌ فِیْکُمْ مَا اَنْ تَعْسَکُمْ بِہِ لَنْ تَصْلُوْا بَعْدِیْ اَحَدُہَا عَظَمُ مِنَ الْاُخْرِیْ کِتَابُ اللّٰهِ جَل
 مَلَدٌ وَّمِنْ السَّمَاءِ اِلَى الْاَرْضِ وَعَثَرَتْ اَہْلُ بَنِیْ وَلَنْ یَّتَفَرَّقَ حَتّٰی یَرِدَ عَلَی الْحَوْضِ فَاَنْظُرُوا
 کَیْفَ تَخْلُفُوْنِ فِیْہِمَا۔ رواۃ اللہ ذی یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تم تک کر دو گے تم
 ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے۔ ایک اُن دونوں کا بڑا ہے دوسرے سے۔ کتاب اللہ کی رسی لٹکی
 ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہوں گے یہ دونو یہاں تک کہ
 آویں دونو میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو بیچ ان دونوں کے بعد میرے۔ غور

کوین اس عظمت میں کہ تمک کو ساتھ اہل بیت کے برابر قرآن کے فرمایا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ زہرا اور امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم کی نسبت فرمایا ہے انا حس بطن جنانم وسلم لمن سلمہ یعنی میں اپنے لڑنے والا ہوں جو لڑاؤ لے اور صلح کر لیا ہوں جو صلح کرے اُسے اور فرمایا ہے احب الله من احب حسينا وحسين سبط من الاسباط وحسين مني وانا من حسين وان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة وفاطمة سيدة نساء اهل الجنة یعنی دست رکھا خدا کو جسے دوست رکھا امام حسین کو اور جناب امام حسین سبط میں اسباط سے اور جناب امام محمد سے ہیں اور میں حسین سے اور تحقیق امام حسن اور امام حسین سردار میں جو انون جنت کے اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سردار میں عورتون اہل جنت کی اور فرمایا ہے وان مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك یعنی اہل بیت میری مانند کشتی نوح کے ہیں کہ جو سوار ہوا اُس میں نجات پائی اور جو پیچھے رہا ہلاک ہوا اور وجہ نجات کی اور تخصیص اہل بیت کی ساتھ اس فضیلت کے تفسیر غزیری میں دیکھنی چاہئے جو آیہ حملناکم فی ابصارہ میں لکھا ہے کہ نجات نفل گناہوں سے ممکن نہیں بدون توسل ایسے لوگوں کے کہ اپنے دلوں کو ظرف لطف شل لکڑی کے کہ اُس میں ہوا تخلل ہے بنایا ہو پس اُنکے دل میں اپنی گنجائش پیدا کرے اور اُنکی متابعت اور محبت میں دل و جان سے کوشش کرے اور اس امر کے لئے وہ ظروف لطیفہ اہل بیت رسول اللہ صلعم ہیں کہ اُنکی محبت متابعت سے صورت نجات ہے اور دور کرنے نفل گناہوں میں حکم تریاق کا رکھتی ہے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے لئے فرمایا ہے من اذی عی فقد اذانی لا یدخل قلبہ جل الایمان حتی یحبکم اللہ ورسولہ - رواہ الترمذی یعنی جسے ایذا دی میرے چچا کو البتہ مجھے ایذا دی نہیں داخل ہوگا ایمان کسی کے دل میں جب تک نہ دوست رکھے تلو واسطے اللہ اور رسول کے اور فرمایا ہے آية الایمان حب الانصار و آية النفاق بغض الانصار اور فرمایا ہے لکل بنی سبعة نجباء و رقباء واعطيت انا اربعة عشر - رواہ الترمذی اور فرمایا ہے بہ نسبت اہل بیت کے من اجمعہم فنجبی اجمعہم ومن ابغضہم فبغضی ابغضہم الغرض ثابت ہے قرآن اور حدیث سے کہ بغیر محبت خدا اور رسول کے ایمان نہیں حاصل ہوتا ہے اور مامور میں ہم سب محبت اور تعظیم اہل بیت اور اصحاب رسول اللہ صلعم کے بلکہ تمامی قریش اور عرب کے چنانچہ روایت

بہ
نشان اہل بیت کی
محبت ہے انصار
سے اور نشان نفاق
سے بغض ہے انصار
۱۰
ع
پہنچنے کے لئے نجات
نجیب اور حافظ
جو کہ جو وہ حکایت
کے لئے اس
جو کہ ان کے لئے
محبت کر لیا ہے
سبب ہے
محبت کے لئے
محبت کر لیا اور
کے لئے ان کے
نفس کے لئے
نفس کر لیا

نہیں ہوتے انتظار کرتا ہے یا رکھ چھوڑتا ہے یا بسبیل ڈاک بھجواتا ہے اس طرح بعض دوستوں
 سے بھی حال ہوتا ہے اور اس طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا فقط نوکری یا سہمی کی ہوتی ہے
 کہ قدر حاضر باشی اور سلام اور بھیجنا تخائف کا اور اطاعت انکی کرتا ہے پس محبت اٹا انبیا اور اولیاء
 اور اہل بیت کہ باعث دخول جنت اور سعادت ابدی اور موجب حشر کا ہے انکے ساتھ صحابہ کہ بخاری
 اور سلم میں ہے المرء مع من احب اور جب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا
 ہوں تو فرمایا آنحضرت صلعم نے انت مع من احب اور سلم میں ہے کہ این المتحابون بجلالی الیوم
 اظہرو فی ظلی کہ کہاں ہیں دوستی رکھنے والے آپس میں بسبب میری بزرگی کے آجکے دن تو کہ جگہ
 دون میں انکو اپنے سایہ میں کس طرح چھوڑنی چاہئے اور بعض نادان کہتے ہیں کہ محبت غیر خدا شرک
 ہے پس اول تو محبت انبیا اور صلحا واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مال اور رشتہ داری کے
 اور یہ قول انکار دے حدیث صحیحہ سے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے لائی لا دیجولہ فی جہم
 لا بی بکر و عمر ما رجو لہم فی قول لا الہ الا اللہ اور حدیث ہے کہ حب ابی بکر و عمر ایمان
 بغضہما کفر اور جب محبت اور تعظیم اور اتباع انبیا اور صلحا جزو ایمان اور باعث حشر کا ہے انکے ساتھ
 تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ پیدا کرے محبت ان لوگوں کی اور زیادہ بڑھاوے اُسکو اور قطع نہ کرے
 اور طریقہ ازدیاد محبت کا حدیث شریف میں ہے تھا دوا تھا بوا یعنی ہر یہ اور تخائف بھیجو اور محبت
 پیدا کرو اور جب اموات سے ظاہر میں یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کہ انکو عین تخائف اور اموال سے نفع پہنچا
 جیسا تفسیر غرزی میں لکھا ہے کہ چون مردہ با بعد از مفارقت انجھان قابل انتفاع بعین المال ناندہ
 اند طریق نفع رسانیدن بآہنہا در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب ہمال را کہ مستحقان میرسانند
 بآہنہا عائد سازند۔ پس ثواب اُسکا لہ دیکر انکو پہنچانا ممکن ہے۔ اور حاتیون میں پہنچانا ثواب عمل
 نیک کا ثابت ہے جسکی طرف سے کرے اُسکو پہنچتا ہے اور اُسی کو عرف ہندوستان میں نذر
 اور نیاز بندگوں کی کہتے ہیں اگرچہ اصطلاح شرع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب لغزالی است
 جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ نذر و نیازات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندگوں کے سامنے
 لیجاتے ہیں اُسکو عرف میں نذر اور نیاز کہتے ہیں اور نذر لغت میں بمعنی عہد اور پیمان کے ہے
 پس نذر اولیاء کے معنی اقرار اور پیمان اولیاء سے ہوئے کہ قدر ثواب یا اس چیز کا ثواب اس طرح انکو

۱۱۔ "جی نہیں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۲۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۳۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۴۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۵۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۶۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۷۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۸۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۱۹۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"
 ۲۰۔ "جی ہاں، اگر کسی نے میری دوستی سے انکار کیا تو اس کے لئے میرا ہر شے ہے۔"

بسم الله الرحمن الرحيم

لا واسطة بين الايمان والكفر او معتزلا بطلان مذہب اہل سنت فيما طهاره وليسين آيات
 اور حديث سے ذکر کرتے ہیں اور اہل سنت اسکا جواب دیتے ہیں چنانچہ یہ تمام سوال اور
 جواب شرح مواقف میں موجود ہیں اسی میں سے یہ آیت ہے وَمَا يُؤْمِنُ الْكُفْرُ
 بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ یہاں ایمان بمعنی لغوی مراد ہے نہ ایمان مصطلح
 وعن ابن عباس في تفسير هذه الآية ان سألتم من خلق السموات والارض ليقين
 الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره فذلك شرکهم اخرجہ البخاری وغيره
 اور یہ بیان ہے حال شرکین عرب کا نہ وعدہ آمیزہ کے لئے اور تمام آیتیں یہ وَمَا الْكُفْرُ اِلَّا
 وَلَوْ كَرِهَتْ جُنُودُ مِرْيَانٍ وَمَا سَأَلْتُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ اَجْحٍ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ وَكَافٍ
 مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مِثْلُ وَنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُّعْرِضُونَ وَمَا يُؤْمِنُ الْكُفْرُ
 بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ اور دوسری آیت یہ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولَٰئِكَ
 هُمُ الْكَافِرُونَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل کیا ہے
 کسی پر حکم نہ کرے یا مراد انزال لکھ تو ریتہ ہے بقرینہ ماقبل پس یہ آیت مخصوص ہے ساتھ ہی جو کچھ غرض
 اکابر اہل سنت نے جواب معتزلہ و خواجه انواع طرح سے دیا ہے اور کہیں استدلال بعارض قوی
 کیا ہے پس جو آئین خواجه اور معتزلہ نہ دیکھتے ہیں ہی یہ بخدیہ بیان کرتے ہیں اسی سبب بغیر کو
 حرام ہو یا مکروہ شرک اور کفر کہتے ہیں اول کثرت افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں بے شرط تصدیق شرک
 خواجه کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح مواقف میں ہے فَقَالَتْ الْحَوَاجَةُ كُلُّ مَعْصِيَةٍ
 كُفْرٌ وَقَدْ بَطُلْنَا هَ اور حکم کفر اہل قبلہ ہرگز جائز نہیں اور نسبت بہ کفر کرنے میں کمال احتیاط لانا
 ہے جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا ہے دوی الطحاوی عن اصحابنا لا يخرج الرجل من الايمان
 الا بحد ما ادخله فيه ثوما يتيقن انه ردة يحكم لها وما يشك انه ردة لا يحكم لها
 اذ الاسلام الثابت لا يزول بالشك مع ان الاسلام يعلى ولا يعلى اور خلاصہ دوسرے میں
 ہے جب ایک مسئلہ میں کئی وجہ تکفیر ہوں اور ایک وجہ مانع تکفیر پس لازم ہے مفتی کو کہ اختیار
 کرے وجہ مانع تکفیر کو سبب حسن ظن کے ساتھ مسلم کے اور آثار خانہ میں ہے کہ نہ تکفیر کیجیے
 کلام مجمل سے اور قابل پرہیز کے ہے کہ فتویٰ دیا جائے مسلمان ساتھ کفر کے اور ممکن ہو کہ حمل

بسم الله الرحمن الرحيم
 اور دوسری آیت یہ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل کیا ہے کسی پر حکم نہ کرے یا مراد انزال لکھ تو ریتہ ہے بقرینہ ماقبل پس یہ آیت مخصوص ہے ساتھ ہی جو کچھ غرض اکابر اہل سنت نے جواب معتزلہ و خواجه انواع طرح سے دیا ہے اور کہیں استدلال بعارض قوی کیا ہے پس جو آئین خواجه اور معتزلہ نہ دیکھتے ہیں ہی یہ بخدیہ بیان کرتے ہیں اسی سبب بغیر کو حرام ہو یا مکروہ شرک اور کفر کہتے ہیں اول کثرت افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں بے شرط تصدیق شرک خواجه کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح مواقف میں ہے فَقَالَتْ الْحَوَاجَةُ كُلُّ مَعْصِيَةٍ كُفْرٌ وَقَدْ بَطُلْنَا هَ اور حکم کفر اہل قبلہ ہرگز جائز نہیں اور نسبت بہ کفر کرنے میں کمال احتیاط لانا ہے جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا ہے دوی الطحاوی عن اصحابنا لا يخرج الرجل من الايمان الا بحد ما ادخله فيه ثوما يتيقن انه ردة يحكم لها وما يشك انه ردة لا يحكم لها اذ الاسلام الثابت لا يزول بالشك مع ان الاسلام يعلى ولا يعلى اور خلاصہ دوسرے میں ہے جب ایک مسئلہ میں کئی وجہ تکفیر ہوں اور ایک وجہ مانع تکفیر پس لازم ہے مفتی کو کہ اختیار کرے وجہ مانع تکفیر کو سبب حسن ظن کے ساتھ مسلم کے اور آثار خانہ میں ہے کہ نہ تکفیر کیجیے کلام مجمل سے اور قابل پرہیز کے ہے کہ فتویٰ دیا جائے مسلمان ساتھ کفر کے اور ممکن ہو کہ حمل

کیا جائے کلام اُسکا محل نیک پریا ہوا اُسکی کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی روایت ضعیف ہی ہو
 اسی سبب اکثر الفاظ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتوایا جاتا ساتھ تکفیر کے اُنسے اور فتح القدیر میں ہے
 کہ مجتہدین مسلم الثبوت میں حکم کرتے ساتھ تکفیر خارج کے جو کہ اہل مذہب تکفیر اکثر کی کرتے ہیں
 وہ نہیں ہے کلام فقہاء مجتہدین کا اور نہیں اعتبار غیر فقہاء کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح
 مواقف اور درمختار اور اشباہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہ
 اکبر میں کہ خوارج کا فرکتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث
 سے نہیں تکفیر کرتے ساتھ احوال کے مگر بیچ عقائد بدعیہ کے نہ بیچ فعل کے پس جو لوگ تکفیر
 کرتے ہیں ہر مرتبوع کے پس یہ مذہب قریب ہے مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور بڑا عیب
 اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہے بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے
 کہ تکفیر نہیں کرتے خطا دار کہتے ہیں فقط آب ظاہر ہے کہ قول وہابیوں کا مثل قول خوارج
 اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد
 حلیہ بدعت سیئہ اُسی میں نہیں کرتے اور وہی آیہ و ما یؤمن اکثر ہم بالبدالہم مشرکون
 جو خوارج دلیل پکڑتے ہیں یہ بھی سند لاتے ہیں غرض کہ فقط افعال اور اعمال معصیت پر
 حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے بے شرط اعتقاد اور تصدیق کے۔ آب جانا چاہئے
 کہ ایمان نام ہے تصدیق اُسچیز کا کہ لائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے توحید
 اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ ہے اور توحید جانا اس امر کا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہے کوئی شریک اُسکا نہیں ہے نہ الوہیت میں نہ کمال
 صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہے صفات کا کہ اُسکو مستقل
 بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کہ اُسکو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جمیع صفات کمال مثل سمع اور بصر
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حکمت وغیرہ اُسکو ثابت ہیں بالذات یعنی
 کسی دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام ممکنات میں اُسکی دی ہوئی ہیں
 جب چاہے لے لے بالاستقلال نہیں اور سب صفات اُسکی کامل ہیں اس درجہ میں
 کہ اُس کمال کو نہایت نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک عموماً اور طلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ تنہا ہی ہو جاتا ہے اور اُسکا علم خیر متناہی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اُسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور سطح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسی ہی مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اُسکی قدرت کو مقید اور محصور کریں بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اُسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر النہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اُسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُسے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کیسی ہی باریک اور خفیہ ہو سبکو سنتا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں عرض کریں سب کی عرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصر نہ ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصر میں تصور کیجئے اُسکی سمع اور بصر اُس سے زیادہ ہے۔ غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متناہی ہیں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ بڑھیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانی شرک ہے علم ہوا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا هُوَ ارَادَهُ مِنْ قَبْلِهِ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ مَنْ شَاءَ فَلْيَقُ مِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ - وَإِنِّي أَرِيدُ أَنْ تَبْقُوا

۱۔ کسی مرتبہ میں نہایت

۲۔ علم کا عام اور مطلق

۳۔ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسی ہی

۴۔ کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی

۵۔ کلام اور آواز کیسی ہی باریک اور خفیہ ہو سبکو سنتا ہے

۶۔ اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں عرض کریں سب کی عرض جدا جدا سنتا ہے

۷۔ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصر نہ ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصر میں تصور کیجئے اُسکی

یٰۤاَنۡبِیَۤا اُوۡرۡنٰذِکُمۡ فِیۡ مِیۡنِ فَرۡاۡیَہُ الَّذِیۡنَ صَلَّوۡا عَلَیْہِمْ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنۡیَا وَ اَصۡرَ عَلَیْہِمْ
لَحۡظَہٗ مِمَّنۡ الْحَیٰوۃِ الدُّنۡیَا اُوۡرۡنٰذِکُمۡ کَسِبَ فَاۡلَحَ جَوَارِحِ اَوۡرَاۡنِعِ اَفۡعَالِ رِثَاۡتِہٖۤ اَفۡ قَدَّ
خَیۡسَ الَّذِیۡنَ قَتَلُوۡا اَوْ لَاذَہُمۡ اَوۡرَیۡمُخۡتَوٰنَ مِّنَ الْجِبَالِ یُفۡتَنُوۡنَ اَوۡ یَتَّخِذُوۡنَ مِمَّنۡ سَمۡعُہُمَا
ضَلٰوۃً اِنَّ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ ط۔ لِّلَّذِیۡنَ اٰجَزُوۡا صَعَادَۃًۢ بِسَیۡفِہِمَا
اِنۡسَانِ مِّنۡ اَوۡرِیۡکُمۡ مَّخْلُوۡقَاتِہِیۡنَ بَہِیۡ شَلۡ جَنَاتِ اَوۡرِ لَا لَکُمۡ اَوۡرَاۡجِ مَجۡرَدَہٗ کَمَثَلِ فَرۡشَتُوۡنَ کَلِّ
ہِیۡنِ اَوۡ اِیۡسِیۡ سَبَبِ فَرۡشَتُوۡنَ کُوۡبَہِیۡ رُوۡحِ کَہۡتَہِ ہِیۡنِ جِیۡسَہِ کَہۡ جِبۡرِیۡلَ عَلَیۡہِ اَعۡلَامُ کُوۡرُوۡحِ اَلۡقُدُسِ اَوۡرِ
رُوۡحِ اَلَاۡمِیۡنَ کَہۡتَہِ ہِیۡنِ یٰۤاِنِیۡ جَالِیۡ ہِیۡنِ شَلَا کَہۡتَہِ ہِیۡنِ فَلَانِ شَخۡصِ اِنۡدَہَا ہَاہِلَہٗ نَبِیۡنَ سَبۡ کَچھ سَنَدَا حَسَبَا
ہِیۡ ہَاہِلَانِ ہَاہِلَہٗ ہِیۡنِ کُوۡسِ چَلۡنَہٗ کِیۡ قَدَرَتِ رَکۡتَا ہِیۡ یَا فَلَانِ ہَاہِلَوَانِ اِکۡرَاہِہٗ کَرۡہِ ہَاہِلَہٗ سَز
ہُوۡجَہَا تَحَا سَکۡتَا ہِیۡ اَوۡرِ یَہِ قَدَرَتِ اَفۡعَالِ فَرۡشَتُوۡنَ مِیۡنِ نَبِیۡ اَدَمَ سَہِ زَیَادَہٗ مَعۡلُوۡمَ ہُوۡتِیۡ ہِیۡ
شَرِیۡعَتِ سَہِ۔ جِیۡسَہِ چَیۡخِ حَضَرَتِ جِبۡرِیۡلَ ؑ سَہِ ہَاہِلَ ہُوۡنَا بَعۡضُ سَبَبِیۡ کَفَاہِہٗ کَا حَدِیۡثِ مِیۡنِ اَرۡدِہَا
اَوۡ اَرۡشَدِہٗ قَمَالِ کَرۡہَا جِبۡرِیۡلَ اَوۡرِ مِیۡکَاہِیۡلَ ؑ کَا ہَدَرِہٗ دِنِ اَنۡحَضَرَتِ صَلٰی اِسۡدَ عَلَیۡہِہٗ سَلَمَ کَہِ سَاۡتَحَاہِہٗ
بَعۡضُ حَدِیۡثُوۡنَ مِیۡنِ مَحۡ سَلَمَہِہٗ بَہِیۡ وَ اَرۡدَہَا جِیۡسَہِ قُرْآنِ مِیۡنِ ہَاہِلَ اَذِیۡوُۡحِیۡ رَاۡکَ اِلٰی لَکُمَا لَکُمَا
اِنِّیۡ مَعۡکُمۡ فَتَدۡنُوۡا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا عِیۡنِیۡ ثَابِتِ رَکۡہُوۡہُ فَرۡشَتُوۡ سَلَامُوۡنَ کُوۡ مَقَابِلَہٗ کَفَاہِہٗ مِیۡنِ
یَا کَہۡنَا حَضَرَتِ جِبۡرِیۡلَ ؑ کَاہِرِہٗہٗ سَہِ لَا تُہَبِّ لَکَ غُلَاۡ مَآزَ کَیۡنَا اَوۡ اَسِیۡطِرِجِ ہُوۡلَہٗ ہِیۡنِ فَلَانِ شَخۡصِ
اِنۡیَا فَعۡ وَ ضَرۡ رُخۡوَ بَ جَاۡنَا ہِیۡ اَوۡرَاہِمَ اَعۡظَمُ فَنۡہِ مِیۡنِ ثَرۡہِ عَالَمِہِیۡنِ اَوۡرِ کَلَامِ اَوۡرِ عِلْمِ فَرۡشَتُوۡنَ کُو
بَہِیۡ ثَابِتِ ہِیۡ جِیۡسَہِ حَضَرَتِ اَدَمَ ؑ کَہِ بَابِ مِیۡنِ کَہَا قَاۡلُوۡا اَجۡتَمَعۡ لَہَا فِیۡہَا مَنۡ یُّفۡسِدُ فِیۡہَا وَ
یَسۡفِکُ الدِّمَآءَ اَوۡرِ ہُوۡنَا عِلْمِ لُوۡحِ مَحۡفُوۡظِ کَا حَضَرَتِ اِسۡرَافِیۡلَ ؑ کُوۡ اَحَادِیۡثِ صَحِیۡحَہٗ ثَابِتِ اَوۡرِ
جِبۡرِیۡلَ ؑ سَہِ اَنۡحَضَرَتِ صَلٰی اِسۡدَ عَلَیۡہِہٗ سَلَمَ لَہٗ اَکۡثَرُ بَاتِیۡنَ ہُوۡچَہِیۡ ہِیۡنِ اَوۡرَاہِنُوۡنَ لَہٗ بَتَاۡیِ ہِیۡنِ ہِیۡنِ
یَہِ صِفَاتِ نَبِیۡ اَدَمَ سَبۡ اِکۡنِ دُوسَرَہٗ کُوۡ ثَابِتِ کَرۡتِیۡ اَوۡرِ ہُوۡلَہٗ ہِیۡنِ اَوۡرَاۡجَکَ ہَاہِمَ اَسِیۡطِرِجِ
کَہۡتَکُوۡ کَرۡنَہٗ کُوۡ کُۡسِیۡ شَرۡکِ نَبِیۡنَ کَہَا اَوۡرِ نہۡ مَنۡعَ کَیَا اِیۡ سَبَبِہٗ کَہِ کُوۡلِیۡ صِفَاتِ اِنۡسَانِ وَہِیۡ مَحۡمُوۡرَہٗ
کُوۡ اِلٰذَاتِ اَوۡرَاۡعَامِ شَلۡ صِفَاتِ حَقِّ تَعَالٰی کَہِ نَبِیۡنَ جَاۡنَا اَوۡرَاہِمَ اَسِیۡطِرِجِ ہَاہِشَاہِہٗ کَہِ حَلَمَ کُوۡ بَہِیۡ حَلَمَ کَہۡتَہِ
ہِیۡنِ اَوۡرَاۡسَکَہٗ تَاۡخَتِ لُوۡگُوۡنَ کَہِ نِیۡصَلۡہَا کُوۡ بَہِیۡ حَلَمَ کَہۡتَہِ ہِیۡنِ کُوۡ فَوۡجَاہِرِہٗ فَلَانِ مَقَدَمَہٗ مِیۡنِ یَہِ حَلَمَ
دِیَا اَوۡرِ دِیَوَانِہٗ یَہِ یَہِ حَلَمَ لَکَہَا اَوۡرِ تَحۡصِیۡلَہٗ اَرۡنَہِ یَہِ حَلَمَ کَیَا اَوۡرِ کَرۡشَنَرۡنَہٗ یَہِ حَلَمَ حَرۡطَہَا یَا اَوۡرِ ہَاہِلَہٗ ہَاہِشَاہِہٗ

جانتا ہے مگر کبھی ممانعت نہیں کرتا کہ انکے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اسکو اپنا ہی حکم
 سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پر تو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی
 رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے
 نہیں جانتا اسلئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تمہانہ او
 تحصیل ناقص ہے کماؤ کیفایہ سطح متفا مکنت سب عارضی ہیں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب
 کر لے اور صفات آہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات مکنت
 سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمع اور بصیر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر چیونٹی کے پانو کی آواز
 نہیں سن سکتا اور ساتوین زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا
 ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا
 ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں
 جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مجہولات اُس علم کے نسبت معلوم
 زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خواص مجہول ہونگے اور ہزار سبب اور
 علامات امراض غیر معلوم اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ نے بہت جگہ لاادری فرمایا ہے غرض صفات متناہی
 سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اُس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ مکنت
 کا ہے جیسے پھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 کی سب صفات کامل ہیں کمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر
 کامل اکمل اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا
 جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کہ اُسکی قدرت اور علم ذاتی
 ہیں اور کامل حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذاتی علم اور قدرت کہنا
 یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود
 پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں
 آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ السید ہوا بہ
 حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سردار قوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات آہی

تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنما ارواح کا بعد مفارقت شرح سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالغفر صاحب اور شیخ عبدالحق صاحب اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علمائے بخوبی مشرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن جمیع اوصافہ باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالغفر صاحب تفسیر غریری میں لکھتے ہیں کہ روح کو بعد مانع اور آگ نہیں جیسے قوت بصر زندون میں ساتویں آسمان کے ستارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور قدسین جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو چکی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات الہی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونوں جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں غیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دھوکہ کھا لہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی بیوساطت جو اس حسابانی جہاں میں مثلاً سوتے ہیں کہ حواس خمسہ معطل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اسکو پہچانتا ہے کہ فلان شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُنے یا جو کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور انکے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُسین معنی کرنا خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اور دیگر اولیاء سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیاء سے بتواتر منقول ہیں اسلئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرعاً اور عملاً جیسے قرآن

تزوکی سے برابر سنا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سے سنا دیکھتا ہے دور سے نہیں
 سنا دیکھتا اور قائل اس کلام کا مشرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ بُجھ نہیں مراد بُجھ آسمان
 زمین ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ بنی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوتے ہیں جیسے
 حدیث بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب طلب کرتا ہے شوہر اپنی بیوی کو بستر پر اودھ انگار کرتی
 ہے پس وہ ہوتا ہے غصہ میں پس سخت کرتا ہے میں اُس عورت پر فرشتے صبح تک اور ترمذی اور
 ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دینا
 میں مگر کہتی ہے بیوی اُسکی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اُسکو لعنت کرے تبھکو خدایہ مہمان ہے
 تیرے پاس عنقریب آویگا ہماری طرف۔ پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے
 ہیں احوال بنی آدم پر جیسا کہ علمائے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اسکے بہت
 حدیثیں ہیں کہ اُن سے اطلاع فرشتوں کی احوال بنی آدم پر معلوم ہوتی ہے۔ اب چاہئے کہ اور
 کوئی حدیث مقرر کریں کہ حق تعالیٰ ہر دور سے سنا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور ہوا اسکے کوئی
 اس قدر دور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں اُس بُجھ کو شرع سے جیسے ثابت ہے قرب
 لَحْنُ اقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ سے اور سیطر ح بعض جہلا کہتے ہیں کہ زندہ کرنا موتی کا
 اور اچھا کرنا مرض کا اور خبر غیب کی دینا خاصہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ یصفتین سمجھتی
 شرک ہے۔ اور نہیں دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ ہاں وَاُولَئِكَ لَا تَحْكُمُ وَلَا يُكَلِّمُ
 وَلَا يُحْيِي لَمْ يُولَدِ بِاللَّهُ ط وَأَنْتُمْ كُفْرًا تَكْفُلُونَ وَمَا تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ هِيَ ط
 اور نہیں دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں
 شخص اس جگہ مرے گا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جنکو شہید فرمایا وہ شہید ہو کر
 مرے اور درباب خلافت کے جو منت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قامت میں کسی
 خبریں آئی کہ نبی میں اور جو خبر نبی ہی پر نبی ہی واقع ہوئیں اور باقی ہونگی اور جنگ خیمہ میں جناب
 ولایت مآب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو انکی آنکھیں دھکتی
 تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں آپکی برکت سے اور سیطر ح خبر دی یہود کو نام پاون انکے سے
 خبر میں اور سلمہ ابن العوس کی ننڈی میں جب ضرب آئی ایسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

اور یہاں آجوں
 اندر دروازہ
 کو دروازہ کی
 اور جلا ہون
 مرد سار کا
 حاکم سے اور
 دینا ہون تو
 کہ اور جو
 آواز اور جو
 کہ کوئی ہے
 میں ۱۱

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اس وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ مؤتہ میں خبر دی آپ نے موت زید اور جعفر اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت انکی سے اور خندق کھودنے میں ہمارے فرمایا تَقَاتِلْكَ الْفِئَةُ الْبَاقِيَةُ اور جب عبد اللہ بن عتیک چکر البوارفیع یہودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ انکی اور حمامہ سے باز کھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیرا فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود ہے اور بطرح سننا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلعم سے مروی ہے سخرض صدنا بائین اس قسم کی احادیث میں بہت سی مگر جتنے دلوں میں امانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی حدیثیں نہیں سنتے دیکھتے اور ناحق لوگوں کو شرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دلوں میں سے محبت اور عظمت انکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے ہے تو دیکھیں کہ علماء اہل حق کا انبیاء بنی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلعم سے مندرج ہے منکر اسکا کافر جیسا کہ کتب غفائہ میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراج کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مرد نکاح اور شل اسکے بہت بائین حدیثوں میں مذکور ہیں اس قدرت ان کا مون کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروا اسکے اور طرح طرح کی قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا اٹھانے کا تمام زمین کو میدان پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھ پر حدیث میں وارد ہے اور قبض ارواح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار با بنی آدم سے ہر روز اور زرق پہونچانا میکائیل علیہ السلام کا اور ہونا علم لوح محفوظ کا اسرائیل علیہ السلام کو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا حج سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور اس طرح انواع تاثیرات اشیا کی جیسے جلانا آگ کا اور تبرید پانی کی اور تاثیر اشیا ہی اور فادزہر کی مشابہہ روز محسوس اور شاہد ہیں اگر کہیں کہ یہ بائین تمام مخلوق اور ممکنات کو حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں انکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیلے تو بیشک یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں بالذات سمجھتے ہیں بن کہے انکے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

فان كان

الحمد لله رب العالمین
اسلامی عالمی مجلس
دہلی دکن

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اسکا حکم مثل نادر کے ہے اور عدل مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اسکی تعریف سنکر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اس بادشاہ کی ہے اسلئے کہ وہ حکومت اسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اسکی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کرنیوالا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اسکی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ اسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکر ہو سکتی ہے کچھ کیسے خیال اور ہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ اور تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ غصہ نادان ہے اپنی بیوقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منہ کرے بلکہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدرت الہی کو نہیں جانتے کہ کس مرتبہ میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کریں جب خود بھی صاحب ایمان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں جانتے تو اور دیکھو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوئے الوہیت کے اسکی مخلوق میں بھی اسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت الہی ہے جیسے حکومت تھانہ اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دارو گیر میں ہو حکومت شاہی سے

کیا نسبت اور مبالغہ نیست حکومت مخانہ میں عین تعریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ سب تابعین حکومت سلطانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور امانت کرنی انکی اور عدم اطاعت دلیل صریح ہے تو ہین حکومت شاہی کی اسی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اسکی اطاعت نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے بسلام اور نذرانہ اور تعمیل حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس سمع و بصر و علم اور کلام اور حیاہ اور ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجردات سے ہین موجود ہین اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اموات سے ان صفات کو مثل زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں فانی اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

آب چند افعال کہ سجدہ انکو شرک کہتے ہین بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جسکو غیر خدا کے واسطے عموماً شرک کہتے ہین اور یہ بھی کہتے ہین کہ شرک سے مانعت اور توحید کا حکم سب شرعیات میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آریہ و ما آرز سلنا من قبلک من رسول الا نوحی الیہ انة لا الہ الا انا کا عابد و نہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان کرتے رہے ہین اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہین شرعاً پس مطلقاً شرک ہو نا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد بدو طور واقع می شود یکے برائے ادا سے حق عبودیت باشد و انقسم در جمیع ادیان و ملل بر یک غیر خدا حرام و ممنوع است و هیچگاه جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلایش انکا میں تعظیم شرعاً ثابت تذلل و غایت تذلل برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است در هیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

اور فرشتوں کی نسبت
وہ بھی مثل فرشتوں کے
مجردات سے ہین
اور مردہ جسم ہے
بسبب جدا ہونے
تعلق روح کے
اس جسم سے
اور روح باقی ہے۔

و تحیہ باشد اند سلام و سر خم کردن و انہی معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از منہ مقبعل شری
 کا ہے جائز و گناہ ہے حرام در ہتھائے سابقہ جائز بود چنانچہ وقتہ یوسف و خروا کہ مسجد واقع
 و در شریعت ما انہم مابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجد و فرشتگان برائے حضرت آدم بہین
 طریق بود فقط اور فتاویٰ منیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا بیچ جگہ جائز ہے رعیت بادشاہ
 کو بیاباب کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور قادی سراجی اور قادی خانی میں لکھا ہے اذا سجد
 الانسان سجدة التحية لا يكفر واذا سجد لرجل لسلطان و كان قصده التعظيم
 التحية دون الصلوة لا يكفر اور فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صدر شہیدؒ من سجد لغیر اللہ
 و یبدل بہ التحية دون العبادة لا يكفر پس سجدہ کہ نیت عبادت نہ تو تحیہ ہو کسی غیر کے
 واسطے کفر نہیں باتفاق علما کے اور حرمت اور جواز میں بھی علما مختلف ہیں پس اور افعال
 بے نیت اور عقیدہ کے کیونکر شرک ہو سکتے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و ہابی مشربوں کی ہے کہ
 مثل خراج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علمائے سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً
 غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت اعمال میں جائز لکھا ہے صیبا
 کہ انتباه فی سلاسل اولیاء میں لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے کہ چون بمقبرہ درآید دو گنا نہ روح
 آن بزرگوار ادا کند اگر سورہ فتح یا د باشد در اول رکعت بخواند و در دوم اخلاص والا و ہر رکعت سورہ
 اخلاص بخواند بخاند بعدہ قبلہ راست دواہ بنشیند و یکبار آیتہ الکرسی بعض سورہا بخواند و ختم کند و
 تکبیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخاند و آغاز رستہ بکند بعدہ طرف پامان خواہ
 نہدہ و یا نزدیک روئے میت بنشیند و گوید یارب سبت و یکبار بعدہ اول طرف شمال گوید یا
 روح و در دل ضرب کند یا روح الروح ما و اسکے التشریح یا باین بکند کشف قبور و ادراج احوال اور
 اسطرح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح
 کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بد اور شرک بے اعتقاد الوہیت نہیں ہے۔ اور اسطرح
 کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کیسکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں دیکھتے اس حدیث کو کہ حصین
 حصین میں موجود ہے اذا حذرت رجلاً فليذكر لرجل الناس اليه اسی جگہ سے لوگ نام
 لینے ہیں امیر المؤمنین علی مرتضیٰؑ کا یا جناب سید الشہداء امام حسینؑ کا جس وقت پاؤں پھیلے یا گرنے

ہونے انسان
 گناہ و گناہ
 وقتہ یوسف
 خروا کہ مسجد
 واقع
 و در شریعت
 ما انہم مابین
 مخلوقات
 حرام و ممنوع
 و سجد و
 فرشتگان
 برائے حضرت
 آدم بہین
 طریق بود
 فقط اور
 فتاویٰ منیہ
 میں لکھا ہے
 کہ سجدہ
 بوجہ تکریم
 یا بیچ جگہ
 جائز ہے
 رعیت بادشاہ
 کو بیاباب
 کو مرید شیخ
 کو قوم نبی
 کو اور قادی
 سراجی اور
 قادی خانی
 میں لکھا ہے
 اذا سجد
 الانسان
 سجدة
 التحية
 لا يكفر
 واذا سجد
 لرجل
 لسلطان
 و كان
 قصده
 التعظيم
 التحية
 دون
 الصلوة
 لا يكفر
 اور فتاویٰ
 کافی میں
 ہے کہ کہا
 صدر شہیدؒ
 من سجد
 لغیر اللہ
 و یبدل بہ
 التحية
 دون
 العبادة
 لا يكفر
 پس سجدہ
 کہ نیت
 عبادت نہ
 تو تحیہ
 ہو کسی
 غیر کے
 واسطے
 کفر نہیں
 باتفاق
 علما کے
 اور حرمت
 اور جواز
 میں بھی
 علما
 مختلف
 ہیں پس
 اور
 افعال
 بے نیت
 اور
 عقیدہ
 کے
 کیونکر
 شرک
 ہو سکتے
 ہیں
 یہ
 غلط
 فہمی
 اور
 غلط
 بیانی
 و ہابی
 مشربوں
 کی ہے
 کہ
 مثل
 خراج
 فعل
 پر حکم
 کرتے
 ہیں
 اور
 وہ
 بھی
 برخلاف
 تمام
 علمائے
 سلف
 کے۔
 اور
 ایسا
 ہی
 مطلقاً
 غیر
 کعبہ
 کو
 کوئی
 شرک
 کہتا
 ہے
 کوئی
 حرام
 کہتا
 ہے
 حالانکہ
 خصوصیت
 اعمال
 میں
 جائز
 لکھا
 ہے
 صیبا
 کہ
 انتباه
 فی
 سلاسل
 اولیاء
 میں
 لکھا
 ہے
 شاہ
 ولی
 اللہ
 صاحب
 نے
 کہ
 چون
 بمقبرہ
 درآید
 دو گنا
 نہ
 روح
 آن
 بزرگوار
 ادا
 کند
 اگر
 سورہ
 فتح
 یا
 د
 باشد
 در
 اول
 رکعت
 بخواند
 و
 در
 دوم
 اخلاص
 والا
 و
 ہر
 رکعت
 سورہ
 اخلاص
 بخواند
 بخاند
 بعدہ
 قبلہ
 راست
 دواہ
 بنشیند
 و
 یکبار
 آیتہ
 الکرسی
 بعض
 سورہا
 بخواند
 و
 ختم
 کند
 و
 تکبیر
 گوید
 بعدہ
 ہفت
 کرت
 طواف
 کند
 و
 در
 ان
 تکبیر
 بخاند
 و
 آغاز
 رستہ
 بکند
 بعدہ
 طرف
 پامان
 خواہ
 نہدہ
 و
 یا
 نزدیک
 روئے
 میت
 بنشیند
 و
 گوید
 یارب
 سبت
 و
 یکبار
 بعدہ
 اول
 طرف
 شمال
 گوید
 یا
 روح
 و
 در
 دل
 ضرب
 کند
 یا
 روح
 الروح
 ما
 و
 اسکے
 التشریح
 یا
 باین
 بکند
 کشف
 قبور
 و
 ادراج
 احوال
 اور
 اسطرح
 اگر
 کوئی
 بطور
 ریاضت
 کسی
 چیز
 کے
 گرد
 گھومے
 جیسے
 پہلوان
 کرتے
 ہیں
 تو
 سب
 مباح
 کہتے
 ہیں
 اس
 سے
 صاف
 ظاہر
 ہے
 کہ
 یہ
 فعل
 بد
 اور
 شرک
 بے
 اعتقاد
 الوہیت
 نہیں
 ہے۔
 اور
 اسطرح
 کہتے
 ہیں
 کہ
 وقت
 تکلیف
 کے
 غیر
 خدا
 کیسکو
 یا
 ذکرنا
 شرک
 ہے
 اور
 نہیں
 دیکھتے
 اس
 حدیث
 کو
 کہ
 حصین
 حصین
 میں
 موجود
 ہے
 اذا
 حذرت
 رجلاً
 فليذكر
 لرجل
 الناس
 اليه
 اسی
 جگہ
 سے
 لوگ
 نام
 لینے
 ہیں
 امیر
 المؤمنین
 علی
 مرتضیٰؑ
 کا
 یا
 جناب
 سید
 الشہداء
 امام
 حسینؑ
 کا
 جس
 وقت
 پاؤں
 پھیلے
 یا
 گرنے

لیکن اور جو کوئی سچہ نادان گرنے لگتا ہے تو متولی اُسکے اسی طرح کہتے ہیں اس سبب سے کہ دوستی اہل بیت کا حکم ہے قرآن میں قُلْ لَا اسْتَعْلَمُوْا عَلَیْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَاۡجَہَۃَ فِی الْقُرْبٰی اور حدیث میں کمال ناکید محبت اہل بیت کی ہے اور مثل کشتی نوح فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و ذہاب حسنین رضی اللہ عنہما میں زیادہ ناکید ہے جیسے کہ آغاز کتاب میں مذکور ہو چکا پس جب ہر مسلمان کو لازم اور شعاریماں اُنکی محبت تھی اور حکم ہوا اگر گرتے وقت نام لے احب الناس کا اور مسلمانوں کو اہل بیت نبوی سے زیادہ کوئی دوست نہیں اس سبب سے محبوب حدیث لوگ نام ان حضرات کا لیتے تھے مگر وہاں یہ کہ دشمن صلحا اور اہل بیت مہین اور اہانت ان حضرات کی مذہب انکا ہے اس کام نیک کو بہانہ شرک منع کیا اور نہ دیکھا کہ جب پیغمبر خدا نے حکم فرمایا ذکر احب الناس کا پھر شرک کیونکر رہا اسلئے کہ نبی شرک سے مانع ہیں نہ یہ کہ حکم کرین واسطے شرک کے مگر جب کسی کو خدا گمراہ کرتا ہے تو عقل سلب کر لیتا ہے عیاداً باللہ من ذلک یا یہ کہ وہاں بیت ایک شریعت جدید ہے اس شریعت وہاں یہ میں شرک ہے نہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں اور اسید طرح بوسہ غیر حجر اسود کو کوئی چیز ہو قبر ہو یا آستانہ کسی بزرگ کا یا یا تختہ یا پانا وغیرہ کوئی شرک کہتا ہے اور کوئی مکر وہ بیان کرتا ہے اور تفسیر یہ کہ کُوْنُوْا قَدْ کَاۡخَاۡ سَیِّئِیْنَ میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عمرہ کے ہاتھ پر بوسہ دیا اور نعل میں لیا اور برابر اپنے بیٹھایا جب انہوں نے ناجی ہونا ساکتین کا اصحاب سبت سے بحسب قاعدہ شرع بیان کیا اور تفسیر یہ کہ لَیْسَ فِیْہَا کَمَا لَیْسَ فِیْہَا اَبْنَاءُ جُہَنَّمَ میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن سلام کو آفرین کی اور پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے کہا کہ میں رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے زیادہ جانتا ہوں گو اسکی فرزند کی کا مجھے اقرار ہے مگر احتمال ہے کہ اسکی مان نے کسی اور کا نطفہ لیکر یا کسی اور کا ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا ہو اور اپنی رسالت میں کچھ شک نہیں ہے۔ اور ابو داؤد میں روایت ہے زارع سے کہ جب آئے ہم مدینہ میں پس جلدی کی سواری سے اُترنے میں فقیہ یدارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجلہ اور روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں دیکھا میں نے کسی کو شبہ و قمار اور خلق میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے باطن زہر سے کان ادا دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلہ واجلستہ فی مجلسہ

علی
 چنانچه غفلت سے تھی
 میاں میں تین کچھ
 کہ حضرت عبد اللہ
 ابن عمرؓ کا ایک
 دفعہ انہوں نے
 تیار ہو کر اپنے
 داماد کو بلا کر اپنے
 علی
 میں بے درباری سے
 مبارک ہوئی کہ
 حضرت اسد علیہ السلام
 اور اپنے
 علی
 مبارک ہوئی کہ
 کہ وہ نہ
 جو وقت تشریف لے
 حضرت تھوڑے
 میں کوئی بیوی
 تھیں اور ایک دوست
 مبارک ہوئی کہ وہ
 دینی تھیں اور اپنے
 میں تھیں تھیں
 کہ وہ نہ

عائشہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال کیا۔

اور ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ زید بن حارث جب آئے مدینہ میں تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور دروازہ کھڑکھڑایا فقہاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر یا ناجیہ ثنابہ فاعتنقہ وقبلہ اور ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ابابکر قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو میت اور روایت ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل عثمان ابن مظعون وهو میت و هو یکی حتی سال دموع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی وجه عثمان اور بوسہ لینا صبیان کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے صحاح میں۔ اور شاہ عبدالغفر صاحب پنے باپ کی قبر اور حضرت خواجہ باقی باللہ صاحب قدس سرہ کی قبر اور حضرت محبوب الہی سلطان نظام الدین اولیا قدس سرہ الغفر کو بوسہ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ جو کوئی حالت زندگی میں قابل قدس سرہ کے ہے بعد مرے اسکی قبر کو بوسہ دیتا ہوں میں۔ اور اسبطح چادر چڑھائی اور شامیانہ اور قبۃ کھڑکھڑانے کو شرک کہتے ہیں اور بخاری میں ہے راوی ابن عمر فسطاطا علی قبر عبدالرحمن فقال انزعہ یا غلام فانما یطلہ عملہ عینی میں لکھا ہے کہ عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ابن مسیب مکر وہ جانتے تھے اسکو اور عمر کھڑکیا ہی خیمہ اوپر قرینہ بنت جحش کے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اوپر قبر اپنے بھائی کے اور محمد ابن خفیفہ نے اوپر قبر ابن عباس کے اور فاطمہ بنت امام حسین بن علی کرم اللہ وجہہ نے اوپر قبر خاوند اپنے حسن ابن امام حسن رضی اللہ عنہ کے اور سنن ابی داؤد میں روایت ہے قاسم ابن محمد سے کہ اکابر تابعین اور فقہائے سبعہ مدینہ سے میں قال دخلت علی عائشۃ رضی اللہ عنہا فقلت یا اماہ اکتفی لی عن قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبیہ فکشفت لی عن ثلثۃ قبور لامشرۃ ولا لاطیۃ مطبوحة بطحاء العرصۃ النحر اس حدیث سے پوشیدہ رکھنا قبور متبرکہ کا ظاہر ہے۔ اور اسبطح اُلٹے پاؤں چلنا بوقت رخصت جبکو شرک کہتے ہیں یہ مقتضای حدیث صلوات کے ساتھ چھپے روایت کیا احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ میں بعد دفن ہونے عمر رضی اللہ عنہ کے مجھ میں بے کپڑا اور مے پیٹے نہیں جاتی تھی حیاء من عمرہ اور فقہانے اُلٹے پاؤں چلنے کو لکھا ہے کہ استحبہا المشایخ۔ اور اسبطح اس حدیث میں سرہ ان یتمثل له الناس قیاماً فلیتبعوا مقعدہ من النار سے ہاتھ بانہ رکھ کر مے ہونے کو غیر خدا کے سامنے شرک اور حرام کہتے ہیں اور

عائشہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال کیا۔

عائشہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال کیا۔

عائشہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ۱۱ سال بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال کیا۔

یہ حدیث مخالف ہے انکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رح نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت
 میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ
 زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلوٰۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رح نے
 جذب القلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابا کے
 ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے
 بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب آئے سعد کہ سوار تھے
 گدھے پر فرمایا صحابہ سے قمیص الی سید کو اور کہا فوہی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کی
 تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے
 جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رض سے اس طرح کھڑا ہونا حضرت فاطمہ زہرا
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا انکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے
 منع کیا ہے مثل عجمیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا
 کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور
 آمین بجا اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی پہنکر اور چلنا بھی اور مانند اسکے بہت کام
 مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے
 جیسا کہ حجة البالیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاور بن بیٹھنے کو کسی ولی یا
 نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ
 اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی
 مجاورت مدینہ منورہ باحادیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ روایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رض سے
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی واء المدینۃ وشد نقا احد من امتی
 الا کنت لہ شفیعا کی القیۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے
 من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فانی اشفع لمن یموت بها رواہ احمد و
 الترمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

حدیث ابو ہریرہ رض سے صحیح مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب آئے سعد کہ سوار تھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے قمیص الی سید کو اور کہا فوہی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رض سے اس طرح کھڑا ہونا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا انکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل عجمیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین بجا اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی پہنکر اور چلنا بھی اور مانند اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے جیسا کہ حجة البالیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاور بن بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ باحادیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ روایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رض سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی واء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعا کی القیۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فانی اشفع لمن یموت بها رواہ احمد و الترمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

[illegible]

مذہب ۱۱
مذہب ۱۲
مذہب ۱۳
مذہب ۱۴
مذہب ۱۵
مذہب ۱۶
مذہب ۱۷
مذہب ۱۸
مذہب ۱۹
مذہب ۲۰
مذہب ۲۱
مذہب ۲۲
مذہب ۲۳
مذہب ۲۴
مذہب ۲۵
مذہب ۲۶
مذہب ۲۷
مذہب ۲۸
مذہب ۲۹
مذہب ۳۰
مذہب ۳۱
مذہب ۳۲
مذہب ۳۳
مذہب ۳۴
مذہب ۳۵
مذہب ۳۶
مذہب ۳۷
مذہب ۳۸
مذہب ۳۹
مذہب ۴۰
مذہب ۴۱
مذہب ۴۲
مذہب ۴۳
مذہب ۴۴
مذہب ۴۵
مذہب ۴۶
مذہب ۴۷
مذہب ۴۸
مذہب ۴۹
مذہب ۵۰
مذہب ۵۱
مذہب ۵۲
مذہب ۵۳
مذہب ۵۴
مذہب ۵۵
مذہب ۵۶
مذہب ۵۷
مذہب ۵۸
مذہب ۵۹
مذہب ۶۰
مذہب ۶۱
مذہب ۶۲
مذہب ۶۳
مذہب ۶۴
مذہب ۶۵
مذہب ۶۶
مذہب ۶۷
مذہب ۶۸
مذہب ۶۹
مذہب ۷۰
مذہب ۷۱
مذہب ۷۲
مذہب ۷۳
مذہب ۷۴
مذہب ۷۵
مذہب ۷۶
مذہب ۷۷
مذہب ۷۸
مذہب ۷۹
مذہب ۸۰
مذہب ۸۱
مذہب ۸۲
مذہب ۸۳
مذہب ۸۴
مذہب ۸۵
مذہب ۸۶
مذہب ۸۷
مذہب ۸۸
مذہب ۸۹
مذہب ۹۰
مذہب ۹۱
مذہب ۹۲
مذہب ۹۳
مذہب ۹۴
مذہب ۹۵
مذہب ۹۶
مذہب ۹۷
مذہب ۹۸
مذہب ۹۹
مذہب ۱۰۰

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳

واسطے اللہ کے تھی عام سمجھتے تھے اور تصرف اولیا و اولیاء کو کہ عام ہے اور مشابہ تصرف خدا تائیر
قدسی میں کہ باسباب ظاہری کچھ تعلق نہیں ہے اور اپنے نفس میں اور دیگر بادشاہوں میں نہیں پگا
شک میں پڑے کہ اس قسم کا تصرف خاص ہے واسطے خدا کے جو کوئی ایسا تصرف کسی غیر کے
واسطے بزرگوں سے اتفاق کرے مشرک ہو جاتا ہے پس دونو فرقے مشرکین سابقین اور لاحقین
غلط فہمی میں برابر ہیں اور سب غلطی دونو فرقوں کا قیاس غائب کا ہے حاضر اور حسیہ کہ شرک
واجب ہے پر پیر اُس سے اسطرح حکم شرک بھی برخلاف شرع واجب الاجتناب ہے انہوں نے خلاف
کتاب و سنت اور جمہور علماء بعض آیات میں مثل وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآٰمَنُوا وَآٰمَنُوا وَآٰمَنُوا وَآٰمَنُوا وَآٰمَنُوا
لفظ من دون اللہ کا یا اُس کے معنی کمتر خدا سمجھے اور کہنے لگے کہ مشرکین عہد رسالت بتوں کو برابر
خدا کے نہیں جانتے تھے کمتر سمجھتے تھے فقط یہی افعال سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے جو
کوئی یہ افعال کیسے ساتھ کرے مشرک ہے اور معنی لفظ من دون کے غیر اور سوا کہیں جیسے جمہور مشرکین
نے لکھا ہے اور قطع نظر مفسرین کے یہ مطلب کہ مشرک اپنے معبود بتوں وغیرہ کو برابر خدا کے
جانتے تھے بہت آیات قرآنی سے بے لفظ دون یہی ثابت ہے اول ابطال قول اس فرقہ میں
کچھ شک نہیں قُلْ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَآتَيْنَا إِلَٰهَ إِلَٰهِنَا
سَبِيلًا ۚ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ اور وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ
اور وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ هُوَ
عَالِمُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ اللَّهُ مَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ هُوَ مَعَ الْكَافِرِينَ ۚ هُوَ مَعَ الْكَافِرِينَ ۚ هُوَ مَعَ الْكَافِرِينَ ۚ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ تَوَارَىٰ مِنَ اللَّهِ وَالْإِلَٰهَةِ مِنَ الْأَرْضِ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ
كَانَ فِيهِمَا إِلَٰهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۚ هُوَ
أَجْعَلُ الْإِلَٰهَةَ إِلَٰهًا قَدْ أَهْلَ الْأَرْضِ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ تَوَارَىٰ مِنَ اللَّهِ وَالْإِلَٰهَةِ مِنَ الْأَرْضِ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ هُوَ يُنْشِرُ وَيُنْزِلُ ۚ
اِس سے بخوبی ثابت ہے کہ شرعاً معتبر توحید اور شرک میں وہی صفت الوہیت ہے اور سبکہ وہ صفت
سوائے ذات خدا کے کسی طرح کسی میں نہیں پائی جاتی نہ بالذات نہ ببطائے حق تعالیٰ نہ بوجہ کمالات
نہ نقصان۔ اور اسی سبب سے شرک اجتناب واجب ہے کہ مستلزم تمہیم صفت خاص ہے بخلاف

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جَعَلْنَا لَهُ
 سَمِيْعًا بَصِيْرًا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي اَخْبَاكُمْ - وَعَلَّمَ اٰدَمَ
 الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ كَلَّمَ النَّاسَ - تَزِيْدُ فَاِنْ عَمِلْتُمْ لِلْاٰثِمَاتِ - وَمَا تَسْأَلُوْنَ اِلَّا اَنْ
 يَشَاءَ اللّٰهُ لَا يَكْفُلُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وَهَبَهَا اِنْ اَيَّاتِ مَحَلَّاتٍ سے شرکت صفات ذاتیہ
 ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمع اور بصر اور کلام اور شئیت اور قدرت اور ارادہ ہے
 بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور سہیح اضافہ اور
 اتحال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق میں انہی صفات ذاتیہ سے جیسے
 تصرف بقدرت اور غیبی فی علم اور زندہ اسکے اسلحہ کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور صفات
 کہ مشاء و شرک ہے یعنی الوہیت وہ اصلًا اور مطلقًا قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی
 قدرت اور علم اور حیات اور سمع اور بصر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے میں غیر کے واسطے ثابت کرنی
 مدار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نبض قرآن و سنت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند
 حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ اِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلَاكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُمُ الدِّيْنَ
 اور مثل اسکے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں
 ہے بلکہ مدار اسکا صفت الوہیت ہی پر کہ اعتقاد الوہیت سے سب مخلوق کے صفات ذاتیہ میں
 بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم
 نہیں آتا مگر نجد یہ کہ ہست شیطان نے اصل مطلب فریادداشت کر کے مدار شرک چار چیز پر رکھا
 علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال عبادت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے
 دعوے کو کلام شائع سے ثابت کریں اور وہ حائل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے
 حالانکہ کلام شائع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام پر مہود ہے
 کہ شرک نہیں ہے اگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں داخل نہیں
 ہے اس قرن شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ خلاف
 مقبول اور منقول ہے خلاف مقبول واسطے لازم ترجیح بلا مرجح کے اور تخصیص بلا تفصیل کے ہے

اور رحمت سفلی ہے کہ مولاں زمین اور نبات کو باستعانت اسما و آیات بے ثائبہ کفر و شرک اور
تعلیم غیر خدا جگہ موت اور طلبہ مسخر کرتے ہیں اور اصلاح تیسری قسم کی حاصل کرنا ربط کا ہے ساتھ
اور اوج پاک صلحا اور اولیاء کے کہ اکثر اسی مذہب کے عمل میں لاتے ہیں اور حاجتوں میں اپنی اور دیگر
خلق اللہ کے منتفع ہوتے ہیں اور طریقہ اسکی تحصیل کا طہارت اور ملاوت اور پوچھنا ثواب قدرت
واسطے ارواح کے منظور رکھتے ہیں اور اہل لاج یا پوچھن قسم کی عقدہ بہت ہے کہ مشائخ عظام سے
واسطے حل مشکلات کے واقع ہوا ہے اور وہ سبب افتراق کے بیچ ملاحظہ کسی نام کے اسمائے
الہی سے حاصل ہوتا ہے کہ سراسر مبنی اور پاکیزگی روح اور ترقی روح کے ناپاکیوں دنیا سے ہے۔
اور اصلاح چھٹی قسم کی خود ہے بیچ خواص آیات اور اسماء الہی کے اور قیون اور عددون اسکی اور
ترکیب دینے بعض کو ساتھ بعض کے اور پر کرنے اوقات مبارک کو کاغذون مختلف اور تختیون متفاوۃ
ان خواص کے تا کوئی مطلب نیک حاصل کریں جیسا کہ کتب تعویذات اور خواص اسماء اور سورہ قرآن
میں ساتھ قید اور شرطوں کے ہے اور کتب کسیر میں شرح اور تہجیت اس علم کے بیچ خواص اور
چیزوں کے مضمرات سے اور خواص بروج اور درجات شرف و بطل سے بھی نظر کرتے ہیں اور
ذکر اللہ بھی اسکے ساتھ ملاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وجہ برے ہونے سحر کی یہ ہے کہ منہج کفر اور شرک
ہوتا ہے اعتقاد تاثیر کو اکب اور ارواح مدبرہ اور خبیثہ شیطاں سے اور سبب التجا کے طرف
غیر خدا کے اور منہج ہونے اسباب میں اس طرح کہ خدا سے غافل ہو جاوین جب یہ برائی جاتی
رہے پس مدارحلت اور حرمت عرض رہے اور اسی تفسیر میں ہے وَمَنْ يَتَخَلَّ مِنْ دُونِ
اللَّهِ بَيْنِي وَمَنْ يَتَقَرَّرْ تَعْلَمُ کہ منہج حقیقی اور محبوب بالذات سوائے اسکے دو لوہان میں
کوئی نہیں آندا اگر اشتراک حالانکہ اس قدر دلائل روشن مانع اسکے ہیں کہ کوئی برابر اسکے نہیں ہو سکتا
اگرچہ ایک کوئی ہو نہ کہ اس قدر انبؤہ معبودوں کا پھر فقط اعتقاد ہونے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ہر
چیز میں برابر خدا کے کرتے ہیں یہاں تک کہ یُحِبُّوْا لِلّٰهِ دُورَتِ رُكْنَيْهِ اَمَّا مَنْ
دُوتِیَ خَدَاكَ اور حق تعالیٰ کو بالذات اور بالاصالت دوست رکھنا چاہئے اور جو کچھ سوائے اسکے
ہے یا اسکے حکم سے محبوب ہے مانند انبیاء اور صلحا کے یا یہ کہ سنے وسیلہ حاجت ادائے اسکے کا کیا ہے
انچ اور بعض لوگ ارواح مدبرہ اور ملائکہ کو مخلوقات پر یا ارواح انبیاء اور اولیاء اور عباد اور صلحا کو

ہے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوسیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرنے میں آخر آیت
 ہمکس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب تک عالم بالذات اور
 متصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم جزئی یا یہ تصرف مقید
 لاکو خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو ہا یہ استدلال اپنے مطلب
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں وَعِنْدَکَ مَفَاتِحُ
 الْغِیْبِ لَا یَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ اور مفتاح غیب مبادی غیب میں وہ کوئی کسیکو ثابت نہیں کرنا یہ نبی
 نہ ولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب ضانی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا اور قُلْ
 لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغِیْبَ إِلَّا اللّٰهُ اس آیت میں غیب مطلق مراد ہے نہ غیب
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلَیْکُمْ اَحَدًا اِلَّا مَنِ ارَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ
 پس اگر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے جیسے وہا یہ کہتے ہیں پھر
 یہ استدلال من راضی من رسول کیونکر صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان مبتدعین کی ہے کہ ہول اور اطراف
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور دیگر جہلا کو گمراہ کرتے ہیں چنانچہ
 تفسیر غریبی میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی کو اس ظاہری اور باطنی اور اسباب اور علامات اور
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے اندھے کے نزدیک عالم الوان غیب ہے
 اور فرشتوں کے نزدیک علم بھوک پیاس غیب ہے اور غیب ضانی ہے اور ایک وہ کہ نسبت سب مخلوق
 کے غائب ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب پر خدا مطلع کرتا ہے اپنے رسولوں سے
 جسکو چاہے اسی اطلاع کہ جسمیں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن سے ثابت ہوا کہ غیر خدا کو بھی اطلاع
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور حسب وقت معلوما نجوم اور بل اور کہانت اور جفر اور استدالات و قائل
 آئندہ اور حوادث کو نیہ اسباب اور علامات ظنیہ نہیں ہوتے تو اہل علم نہیں اور کشف اور
 الہامات و اولیا ہر چند یقینی ہوتے ہیں ساتھ بعض حوادث کو نیہ وغیرہ کے مگر رفع اشتباہ جمیع وجوہ
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں اور اسی سبب خصوصیت رسولوں کی ہے یا
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے بہ حیث انبیاء اسلئے خصوصیت من راضی من رسول ہے یا
 یہ کہ اظہار شخص غیب پر اور بات ہے جو رسولوں کو حاصل ہے اور اظہار غیب کسی پر اور دیگر ایک کے

اور اسکی پس
 نوجوان میں غیب
 کی نہیں جانتا
 نہ کوئی اور بھی
 اور کہیں کہ غیب
 جانتا ہو تو
 اسکیوں اور
 نہیں کہ اس
 غیب کو اس

نفسی سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی اس لئے اظہار غیب و لیا پر جائز ہے اور واقع جیسے حضرت موسیٰ
 کی آکے حق میں فرمایا ہے اِنَّا اَرَادُوْهُ لِیَکُوْنُ وَجْہًا عَلٰی ۛ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ اور بعض قدماے مفسرین
 اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہے اور اطلاع لوح محفوظ سولے پیغمبروں کے کیسکو حاصل نہیں
 ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے۔ اول اس لئے کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی سابقہ
 اسرافیل کے ہے اور وہ رسول نہیں ہیں دوسرے یہ کہ اطلاع مفہامین لوح محفوظ پر بلکہ مطالعہ نقوش
 اسکے کا بعض اویا سے بتواتر منقول ہے انتہی خلاصہ تفسیر غزنی آور مر قاتہ میں ملا علی قاری نے
 لکھا ہے للغیب مبادی ولواحق ولا یطلع علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل واما اللہ
 فھو ما اظہر اللہ تعالیٰ علی بعض احبائہ وخرج ذلک عن الغیب وصار غیباً اصلاً
 وذلک اذا تنول الروح القدسیۃ وازداد نوریتھا واشراقھا بالاعراض عن ظلمات
 عالم الحسّ وتجلّیۃ القلب عن صداد الطبیعة والمواظبة علی العمل والعلم وفیضاً
 الانوار الالہیۃ حتی یقوی النور وینسبط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النقوش
 المرئیۃ فی اللوح المحفوظ ویطلع علی المغیبات وینصرف فی اجسام السفلی بل یتجلی
 حیثنذا النیاض الاقدس بمعرفۃ الہی اشرف العطا یا کفیف بغیرہ انتھی اب ترک
 ہونے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کیجاتی ہے کہ کچھ عورتیں
 کاٹی جاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و فیئنا نبی یعلم ما فی الغد فقال
 دعی ہذہ وقولی بالذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا کیونکر ثابت ہوا سوائے
 اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا صلعم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ
 حالت اہود و لعب میں مرجع رسول اللہ صلعم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور
 اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم
 علیہ وسلم نے علمت علم الاولین والآخرین اور خداجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فلعلہ کان
 اخراحوالہ بعد انقطاع عرض جنیل لہ پس جب علم اولین و آخرین حاصل تھا تو علم مذکور کیا
 اصل ہے پس ممانعت صرف واسطے ملانے مرجع و تائید رسول تعالین سے ساتھ اہود و لعب کے اور

نفسی سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی اس لئے اظہار غیب و لیا پر جائز ہے اور واقع جیسے حضرت موسیٰ
 کی آکے حق میں فرمایا ہے اِنَّا اَرَادُوْهُ لِیَکُوْنُ وَجْہًا عَلٰی ۛ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ اور بعض قدماے مفسرین
 اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہے اور اطلاع لوح محفوظ سولے پیغمبروں کے کیسکو حاصل نہیں
 ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے۔ اول اس لئے کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی سابقہ
 اسرافیل کے ہے اور وہ رسول نہیں ہیں دوسرے یہ کہ اطلاع مفہامین لوح محفوظ پر بلکہ مطالعہ نقوش
 اسکے کا بعض اویا سے بتواتر منقول ہے انتہی خلاصہ تفسیر غزنی آور مر قاتہ میں ملا علی قاری نے
 لکھا ہے للغیب مبادی ولواحق ولا یطلع علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل واما اللہ فھو ما اظہر اللہ تعالیٰ علی بعض احبائہ وخرج ذلک عن الغیب وصار غیباً اصلاً
 وذلک اذا تنول الروح القدسیۃ وازداد نوریتھا واشراقھا بالاعراض عن ظلمات
 عالم الحسّ وتجلّیۃ القلب عن صداد الطبیعة والمواظبة علی العمل والعلم وفیضاً
 الانوار الالہیۃ حتی یقوی النور وینسبط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النقوش
 المرئیۃ فی اللوح المحفوظ ویطلع علی المغیبات وینصرف فی اجسام السفلی بل یتجلی
 حیثنذا النیاض الاقدس بمعرفۃ الہی اشرف العطا یا کفیف بغیرہ انتھی اب ترک
 ہونے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کیجاتی ہے کہ کچھ عورتیں
 کاٹی جاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و فیئنا نبی یعلم ما فی الغد فقال
 دعی ہذہ وقولی بالذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا کیونکر ثابت ہوا سوائے
 اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا صلعم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ
 حالت اہود و لعب میں مرجع رسول اللہ صلعم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور
 اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم
 علیہ وسلم نے علمت علم الاولین والآخرین اور خداجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فلعلہ کان
 اخراحوالہ بعد انقطاع عرض جنیل لہ پس جب علم اولین و آخرین حاصل تھا تو علم مذکور کیا
 اصل ہے پس ممانعت صرف واسطے ملانے مرجع و تائید رسول تعالین سے ساتھ اہود و لعب کے اور

انا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوی القربی کا ذریعہ واسطہ بھی ثابت ہے مگر یہ قرن شیطان کے نہیں
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیاء اور صلحاء کے نہیں ہے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک علاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکا لاد ہے جیسا کہ
 شفاء قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاویہ بن ابی سفیان
 براءۃ من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم حجاز علی الصراط والولایۃ لآل محمد
 امان من العذاب اور محضی لا مالک من اللہ اور لا افعی من اللہ کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر عاقل
 اور کمال متعہ بادشاہ اور مقبول بقول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور نگاہ خلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم کرے قابل
 رہائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مافی
 حوصلگی اور کمال عقلندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور اعتماد بادشاہ ہما ہی کا کلمہ نہ بولا نہ یہ کہ
 وزیر کو اپنے منصب فدا رت اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ دخل
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رئیسوں کے جو عالی
 حوصلہ ہیں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور انکی سعی سے کچھ نہیں ہو سکتا
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سعی اور عرض کریں تو یہ کام مکمل
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کو کونسی صحابہ نے
 تعظیم کم کی اور طلبِ عفو و مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ
 ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادبی وانا رسول اللہ ما یفعل
 بی ولا بلکہ میں اسلئے کہ بہت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور علو مقام
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ حق
 تعالیٰ احکم الحاکمین ہے جو چاہے کرے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخ میں اور دوزخیوں کو
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ محبتِ عدہ یہ نہیں ہو سکتا مگر بحسب
 قدرت و اختیار ممکن ہے اور یہ حدیث مشکل اور مجہول الجمل ہے علما کے نزدیک ایسی حدیث ہے ہدلال

تبلغی جیت کنتوئے آبت ہے کہ ہر جگہ سے کہ دوڑ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور اس طرح
 حدیث میں ہے کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اس پر صبح تک
 پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح
 مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال القاضی وذلك ان النفوس من الزکیة القدسیة اذا تجردت
 عن العلائق البدنیة عمرجت واتصلت بالملأ الاعلیٰ ولم یبق لها حجاب فترى
 الكل كالمنشاهد بنفسها او بلحبار الملائک وفيه سر یتلم علیہ من یتسیر لہ ذلك اور
 حدیث اسید ہوا میں صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم ذات
 کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ سید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار
 ہو محکوم کسی کا ہو جو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کسی کو سید کہنا درست نہیں ہے
 اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کی بغیر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانتا
 ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترکہ میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا
 مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً ماکون کر شرک رہا کہ عبد الرسول اور
 عبد النبی جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اس لئے کہ عبد اللہ رحمہ اللہ اور عبد الدین اور عبد العزاز زبان عرب
 میں مستعمل ہے اور شیخ محمد عابدی انصاری رحمہ اللہ نے کہ علمائے حرمین سے ہیں اسباب میں سالہ
 لکھا ہے اور تحسن رکھا ہے اس نام کو اس لئے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے باعث
 شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ معتبر ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ
 اسمائے پیغمبر خدا صلعم کے مثل روف اور رحیم اور مؤمن اور عزیز اور حق اور عظیم اور خیر اور شکور اور
 شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی الہ کہ یا
 شرک اس پر معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ الہ شرع میں بمعنی معبود برحق اور واجب لذاتہ ہے کہ
 تشفیہ جمیع صفات کمال اور منزہ سب نقصان سے ہو جیسا کہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے الہ الہ هو
 المعبود سوا عبد بحق او باطل ثم غلب استعمالہ علی المعبود بحق اور تفسیر رحمانی میں ہے
 الہ اسم لذات المعبود فهو ان لو خط فیہ المعنی لم یقصد فلذلک لا یوصف بہ ثم
 غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر رحمانی میں امام غزالی رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے الہ الہ هو الحق جو د

الانزال لابی الواجب لذاته المنزه عما لا یلیق به الموجد لعنیه پس شرک شریعت میں
 نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ
 بمعنی وجوب وجود جیسا کہ شرح عقائد نسفی میں ہے الاشرک ہوا ثبات الشریک فی الالوہیۃ
 بمعنی وجوب الوجود کما للبحیث او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبادۃ الا صنما اور یہی شرک
 کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی
 چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بخیر اسکے کہ
 سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ میں یہ ایک شریعت جدیدہ ہے بخلاف دین اسلام عبادۃ
 باللہ نہا۔ اور اسید طرح باب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولن احدکم ما شاء اللہ و
 شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خفاجی نے شرح شفا میں ہذا
 النہی تنزیہی لرعاية الادب بالولاء المویہۃ للتساوی اور شرح حدیث بئس خطیب القوم
 انت من کما ہے امر النبی صلعم الخطیب بالافراد لئلا یوہم کلامہ التسویۃ والمخاطب
 الوفا للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثلہ قولہ لا تقولوا ما شاء اللہ وشئت اولانہ
 ینفہم منہ التساوی فیخص من کان حالہ کذلک ویقویٰ ہذا الاحتمال حدیث
 الجواد الذی علم فیہ النبی صلعم امتہ کیف خطبۃ الحکجۃ اتھی خلاصۃ آوجہ البانہ میں
 ہے کہ نفی عدویٰ کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب متقل جانے تھے اور توکل بھول گئے تھے
 اور تائید فتح باب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی
 کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مانعت اس سے بسبب فساد منظر شرک ہے اور ایسی ہی
 انوار و نجوم ہے اشتغال اس کے ساتھ منع ہے بسبب منظر کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اسید
 منع فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے دیکھنے تو ریت اور انجیل سے کہ وہ محرف ہیں اور منظر عدم تمیل و تعظیم قرآن
 ہے اور ایسی ہی مانعت رقیہ اور تائم سے جس حدیث میں ہے مراد اس سے وہ رقیہ اور تائم ہیں کہ
 جن میں شرک ہے نہ وہ جن میں کچھ شرک نہیں خصوصاً جب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور
 ایسی ہی طیرہ ہے کہ صلیت اہل بے اصل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے و محاسن اور منظر کفر کے منع
 فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اسکے عمل میں لانے کو ادا یہی ہے حدیث شومی حورت

حدیث شومی حورت کی تائید کے لئے اس حدیث کا ذکر کیا گیا ہے

اور کھڑا اور کھڑے میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور وجہ مانعت اشتغال ایسے کاموں میں
 بسبب پیدا ہونے و سواس اور منطقتہ شرک و فساد ہے نہ عدم اصلیت ان چیزوں کی انتہی ترجمہ
 البالغہ ملقطاً اور وجہ ثبوت اصلیت ان چیزوں کی بھی نہیں لکھی ہے جسکو منظور ہو دیکھے پس بعض
 چیزوں پر انہیں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے توبہ اور رقیۃ اور تائم کو شرک کہا ہے حدیث
 ابوداؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین ان جیسے کہا ہے شیخ محدث نے معنی حدیث میں لکھا
 آج جلد میں سودے پر واپس شرک سے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع امراض میں مساک کو ساتھ افعال
 مشرک کہیں کہ اکثر مشرک اس زمانہ کے متضمن شرک تھے بسبب مشتمل ہونے کے سما و شیطا میں پر اور ملا
 علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد بھکا ہے کہ یہ سبب قومی ہے اور اسکے لئے تاثیر ہے
 پس یہ شرک خفی ہے اور اگر اعتقاد کرے کہ فقط وہی مؤثر ہے تو شرک جلی ہے اور ابوداؤد میں ہے
 الطیلة شرک لکن یدھبہ اللہ بالتوکل پس اگر حقیقتہ شرک ہوتا تو توکل سے کیونکر رفع ہوتا۔
 پس اطلاق شرک اس جگہ مجاز ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جنہیں بسبب اعتقاد بد
 شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ یہ افعال حقیقتہ شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز اور صبر اور حیا وغیرہ
 کو ایمان یا شیعہ ایمان فرمایا ہے مجازاً اگر بے اعتقاد توحید اور رسالت اور معاہدے کہیں کوئی علمائے
 سلف سے قائل ہوں ہر یکا فقط ان افعال سے نہیں ہوا اس لئے کہ منافقین عہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نماز روزہ اور جہاد رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے ان النفاق
 فی الذلک الا شغل من النار فرمایا ہے اور سیطرہ فرمایا ہے ان الذین امنوا و عملوا الصالحات
 یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اور محظوظ اور محظوظ علیہ متفاثر ہوتے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا
 کہ عمل صالح غیر ایمان میں اور سیطرہ اکثر فرمایا ہے مشرکوں کو معنی بدعت میں التباس واقع ہوا ہے اول
 یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ترویج کو نعمت
 البدعہ نہ کہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت قبیحہ اور ضلالت نہیں ہے بلکہ حسن بھی ہے جیسے تاریخ
 اور سیطرہ حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابدع بدعت
 ضلالة لا یرضاهما اللہ ورسولہ کان علیہ من الاثم مثل اثم من عمل بها یعنی جسے نکالی
 بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرنا اسکو خدا اور رسول اسکا ہوگا اوپر اسکے گناہ مثل گناہوں عمل کرنے والوں

فلان شرک ہوا
 دفع التماس
 البالغہ ملقطاً
 کے لئے

یعنی شرک
 ہر بدعت میں
 ہیں اور شرک

جو ان ایمان
 لئے احکام
 نیک

بدعت

یکے آپس میں بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر غلالت بھی ہیں کہ خدا اور رسول اُنسے راہیں
 ہیں جیسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتابت قرآن و تصویع و تدفین شدہ دوسرے یہ کہ جوام قرون ثلثہ
 مشہور دلہا بانجیر میں مروج ہوا ہودہ قطع نظر حسن وقوع امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ
 نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اواسطی کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ
 صحابہ تھاپس قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے
 الصحابی کالنجی ما یتھم باقتدائھما ھتدیتھما یعنی اصحاب میرے مثل ستاروں کے ہیں جسکی پیروی
 کرو گے راہ یاب ہو گے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں یا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہئے
 کہ مذہب نواصب بخارج اور روافض اور مرجئہ اور قدریہ اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام الہی
 کا یہ سب غلالت اور بدعت سیئہ نہوں باوجودیکہ اتفاق ہے اہل سنت کا کہ یہ سب مذہب غلالت
 ہیں پس قرون ثلثہ میں بدعت حسنہ مثل تراویح کا اور بدعت ضلالت مثل مذہب سنیہ اور نواصب
 دونوں وجود ہیں اور یہ بات کہ جو کام بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ضلالت ہے مردود ہے حدیث
 مثل امتی کمثل عیث لا یدری اولھا حیدر و اوسطھا و اخرھا سے یعنی اُمت میری مثل مینہ کے
 ہے نہ عالم کہ اول بہتر ہے یا اوسط یا آخر پس توقع خیر و سطا و آخر میں بھی ہے یہ بات نہیں کہ بعد
 قرون ثلثہ خیر نہیں ہی سب ضلالت ہے اور ایسی ہی رد کرتی ہے یہ حدیث من سنن فی الاسلام
 سننہ حسنہ فلہ اجرھا و اجر من عمل بها من سنن سننہ سیئہ فلہ وزرھا و وزر من عمل بها یعنی جس نے نکالا دین اسلام میں طریقہ نیک واسطے اُسکے ہے ثواب اُسکا اور جو کو
 عمل کرے اُس پر اور جس نے نکالا طریقہ بائس واسطے اُسکے ہے گناہ اُسکا اور گناہ عمل کرنا والوں کا
 آپس میں تعمیم من سنن فی الاسلام سننہ شائع ہے ہر زمانہ کو اور ایسی ہی دلالت ہے آپس کہ جو
 طریقہ نکلا ہر زمانہ میں نیک مذہبوں کا ہے خصوصیت قرون ثلثہ کے اور دلالت ہے آپس کہ بدعت
 نیک و بد دونوں ہوتی ہیں اور قرون ثلثہ کی نسبت جو خیر ہونا فرمایا ہے اُس سے یہ بات ثابت
 نہیں ہوتی کہ جو کچھ نئی بات اس زمانہ میں نکلی وہ بدعت غلالت نہیں ورنہ مذہب نواصب
 اور روافض ضلالت نہوتا اور ہونا خیر کا اور لگانا طریقہ نیک کا بعد قرون ثلثہ بھی بموجبہ
 احادیث مذکورہ ثابت البتہ پیروی خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کی ہدایت ہے بموجب حدیث

کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اُس زمانہ کے مخترعات بھی سب نیک ہوں پس یہ عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شائع سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال علماء اہل حق کے پس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احدث فی امرنا کذا ما لیس فیہ فہو بدعت یعنی جسے نیکالی بیچ کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ نہیں ہے اُس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرون ثلاثہ ہوں یا بعد قرون ثلاثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ سے عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کو بدعت نیک کہا اور ایسی ہی تعمیر محدث کی ہے لفظ من کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہوا اور زمانہ اسے مراد امر رسالت اور دین ہے بدلیل حدیث تا باری النخل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلو بامور دنیا کموا اذا امرتکم من دینکم فخذوا وہ اولیہ ہی قصہ بریرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب اسے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور صلحت ہے خواہ قبول کر خواہ نہیں اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام ہے اور اُس پر شہادت دینی یا منع کرنا ایک کام ہے اور اُس پر ڈرانا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ لَقَدْ مَرَّیْتُ مَعْنُوقًا ۝ اَسْأَلُكَ احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا ہمارے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں امین نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعت مستیہ اور ضلالت ہے اور موافق اور مؤید انکی بدعت حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں جُدا جُدا رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شنب دیگ کا یا مینا ہر وقت چاؤ کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا مہر کی دال اور خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے ایکانا بڑی خشک کاشا میں واسطے مہانوں کے رسم اہل خطہ ہے اسطرح ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور غنی میں ہر ایک قوم کی جُدا جُدا ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ میوات میں اکثر عورتیں تنگ پاجامہ

نہیں ہوتی
بظہر دینکار
کو اور جب میں
حکم دین کسی
نہیں کہ کلام کا
پس میں کوئی

نہیں ہوتی
مگر زمانہ والا اور
نہیں ہوتی
والا واسطے رسم
ایمان والی کہ

پہنٹی ہیں اور پورب میں غرارہ دار اور کابل میں اکثر لوگ کچھے اور بٹی میں اکثر صدیران اور نگالہ
 میں ساڑھیاں پہنٹی ہیں اور کشمیر میں عورتیں گرہ پہنٹی ہیں اور دہلی اور گھنوی میں انگیا کرتی پہنٹے
 کی رسم ہے اس رسم میں کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالفین
 نہ ہو یعنی لباس متکبر نہ ہو اور اسراف بھی نہ ہو اور ستر عورت بھی ہے اگر اسکے خلاف ہو گا جو حکم دین
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جاوے گا اسی طرح طعام شادی میں زمین مختلف میں میوات میں شکرانہ ہوتا ہے
 اور دہلی میں پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور مارواڑ میں شبرہ پوری اسمیں کوئی امر نکالنا خلاف رسم و عادت
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق ہیں از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پاسے
 جائیں کسی ترکیب میں مثل فخر اور سمعہ اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے تاری پورب میں۔
 اور رٹری جو مثل دیہ کے میوات میں کھاتے پکاتے ہیں بدعت نہیں۔ اس قدر یاد رکھنا چاہئے
 کہ رسم اور رواج مباحہ میں کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم
 دین نہ ہو۔ اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر میں دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ دکا وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی کتب
 نکالے کہ اُس سے کچھ کترانہ جائے اور مطلب اصل اُس سے جو تھا مفقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے
 کو صورت قینچی کے کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور میں آئے مثلاً
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کپڑے وغیرہ میں بہت
 چاق ہو تو بہت تخفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصول یونانی میں پہلے سہل تقویا اور ایلوے وغیرہ
 کا تھا بعدہ نقوع المتاس مع سنا وغیرہ نکالا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ تقیہ
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسیلئے
 جناب رسالت مآب قایل و نعت جوامع الکلم نے اُس احداث کو مخرج کیا اور فرمایا بایس منہ
 لریہ نفراتے تو کل محدثات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب بایس منہ کہنے سے معلوم ہوا
 جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور فقہ اور نحو اور طرق و ذکاؤ
 اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک ہیں اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب
 اور خوارج اور دیگر اہل بدعت اور اہل کادہ نامقبول اور مردود ہے اور غلط ہوتی یہ بات کہ

وقت میں عورتیں مسجد میں نماز کو آتی تھیں اسلئے کہ پرستش گاری ملاک امر میں ہے اور باہر نکلنے سے عورتوں کے اندیشہ فساد زنا وغیرہ ہوتا ہے خصوصاً جب شہوت غالب ہو اور تقویٰ کمتر اور حکم الہی ہے لِيَعْضُضْنَ مِنْ ابْصَارِهِنَّ یعنی آنکھیں بند رکھیں غیر مردوں کے دیکھنے سے اور باہر نکلنے میں مخالفت اس امر کی لازم آتی تھی پس یہ مانعت بالینس نہ میں نہ داخل تھی ایسا سلسلہ محمود ہوئی اور بری نہ ہوئی پس احکام رسالت کو اس طرح سمجھنا چاہئے کہ جیسے طب یونانی میں قواعد ابوعلی سینا کو سطر اور قانون کلی سمجھتے ہیں اگرچہ کسی وقت کسی امر جزئی میں کیا مخالفت معلوم ہو ظاہر میں جیسے سہل المتاساں مگر جب تک اصول کلیہ مقررہ اسکے سے خارج نہ ہو خلاف طب یونانی نہیں اور جب جاننا علم عقائد اور مسائل نماز روزہ اور طہال حرام کا فرض تھا کہ حدیث میں ہے طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَصَلَاةُ أَوَّلِهِ سَبْعُ قُرْآنٍ حَدِيثٌ مِنْ هُنَّ أَوْرِ وہ عربی زبان ہے بے صرف اور نحو کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اسلئے علمائے نحو کو بدعت واجب لکھا ہے کہ ذریعہ علم قرآن اور فہم حدیث ہے اور وہ فرض ہے وقت پیش آنے سے معاملہ کے ہر شخص پر ورنہ فرض کفا ہے پس جو امر مخالف مقصود دین ہے وہ البتہ بدعت ضالہ ہے جیسے طلبہ لباس سے دین میں گشتہ ہے اور دفع برود اور اظہار شکر خدا نہ بختر اور افتخار پس غرض جس لباس سے بختر اور کبر ہو نہ گشتہ وہ بدعت سبیہ ہے اور ایسا ہی نکاح کا حال ہے کہ مقصود اُس سے دین میں حفظ نسل ہے اور حفظ اموال اور احسان نہ استیفاء لذت شہوانی چنانچہ فرمایا ہے عَجُزَيْنِ غَيَّرَ مَسَاخِجَهُنَّ پس جو کوئی نکاح فقط شہوت رانی کو کرے اور مقصود احسان وغیرہ ہو بلکہ ماہ و عشوہ اور جمال اور دلال ظاہری کو عفت عورت پر اختیار کرے اور جب وہ بات اُس میں سے زائل ہو جائے طلاق دیکر دوسری عورت ایسی ہی تلاش کرے واسطے نکاح کے مثل متعہ کا سیئہ بدعت سے کہ جب تک وہ جوان اور خوبصورت ہے ایسا نکاح بدعت سیئہ ہے اور جو امر موافق اور مؤید اصول دین ہے وہ بدعت نیک ہے جیسے علم نحو کہ علماء اسکو بدعت مفروضہ کہتے ہیں اور ایسی ہی مسائل فقہ مجتہدین بدعت حسنہ ہیں چنانچہ علم فقہ کو علم دین کہتے ہیں اگرچہ مسائل فقہ مجتہدوں نے نکلے ہیں مگر جو کہ مخرج انکا احکام رسالت ہیں اسلئے ان پر بالیس منہ کہنا صادق نہیں آتا بلکہ محل استنباط اور تحقیق علیہ ان مسائل کا احکام اور اصول دین ہیں یہ بھی داخل علم دین میں جیسے کہ

علم
عبد بن علی
نسخہ جامع مسلمان
مردار مسلمان

علم
نسخہ جامع مسلمان
مردار مسلمان

بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلعم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤں لگا تو اجتہاد برائی
 اور اپنے فرمایا ہے کہ **لَا تَجْعَلُوا دِينَ رَسُولِ اللَّهِ دِينَكُمْ** اور ابو داؤد اور ابو خرم وغیرہ صحابہ غلو اہر
 جو منکر قیاس ہیں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد فقید
 ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر لینی بدعت حسنہ ہے
 کہ بعد زمان خلفا سے راشدین یہ امر نیا رہا اور صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام اعظم
 رحمۃ اللہ علیہ و انکے استاد امام غنی مکوہ فرماتے تھے چنانچہ فتح الغریز میں بیح تفسیر آئے **وَيَكُنُّونَ**
الْكِتَابَ بِأَكْبَدِهِمْ تَقْرِيءُ لَوْ أَنَّ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيَسَّرَ اللَّهُ لَنَا فَإِنْ هُمْ إِلَّا نَسْأَلُكَ میں سب
 حال مفصل لکھا ہے کہ زمان صحابہ میں قلم دوات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قرے قرآن لکھتا
 تھا اس طرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقوال صحابہ در باب منع بیح قرآن اور مانعت اجرت پر لکھنے قرآن
 کے اُسین مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت
 تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت
 قصا اور قضا اور حساب اور تحصیل خراج اور خوشنور زکوٰۃ کا کہ زمان سابق میں یہ کام سبتہ
 لکھ لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مال سلیم سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری بلکہ بطور انعام
 کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور متاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ
 اس اجرت کو بعض حاضرینے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت
 کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ ملا کہ تمام دن پڑھا دے اور
 اجرت دیکر سکھانے جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جردین کی
 نہما اور جب قرآن پڑھنا فقط عبادت ہے اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر
 حاضر نہما عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس نفعین زمان اور خصوصیت مکان
 کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کے اور ایسا ہی حال اذان اور قامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ
 ہے اسلئے کہ مخالف امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے محفل
 اور جزا ہتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردود
 ہیں اور لباس اور طعام اور ضما قاتین مثل نقاشی و زرگری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

قرآنی محفل
 اجرت دینا
 سب ترفین
 ثابت ہیں
 اللہ کے جسے
 تو فیق دی اس
 رسول اللہ صلعم

انہیں محنت بھی ہوا اور وہ کام مباح ہو فرض نہ ہو مثل نماز روزہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے
 کہ اُس میں یہ شرطیں نہ ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی عزت اور وجاہت کے
 سبب جو کام کرے اُس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ ضروری مقابل نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اجرت
 کو درست سمجھ کر اجرت صلح متخاصمین سے لے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور اسی طرح بیع اور قرض
 اور بیع و تسلیم اور شرکت وغیرہ معاملات کی شرائط اور تحنات دین میں مقرر ہیں اگر کوئی شخص کوئی اور
 بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اُسکو بجائے اُس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط
 یا رکن اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن شرعی کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام بھاگے ہوئے
 کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سو میں منفعت ہے اور بیع اُس چیز کی جس سے منفعت ہو درست ہے اور غلام
 مفروضہ خارج ملک سے نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے
 کہ خرید ما بجائے قبضہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور اسی طرح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک
 رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں لے لوں گا یا یہ کہے کہ ناز بے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے
 سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع
 سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر صناعات اور معاملات
 وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اُس میں خلاف اُسکے نئی بات بدعت مردود ہے
 مردہ لوگ جنکو آگاہ کہ ابداعات سیئہ پر کچھ مقصد نہ ہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت
 انبیاء و صلحا کا ہے بحکمہ شرک و بدعت عوام الناس کے دلون میں سے وہ ایسی بدعات کو نہیں
 ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنکو علمائے اہل سنت مباح اور نیک کہتے ہیں یا دخل رسم و عادات میں
 آنکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیاء اور اولیاء سے متنفر کرتے ہیں اور یہ نہیں غور کرتے کہ محبت اور عظمت
 مخلصانِ خدا کی دل میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس ظاہر ہوا حدیث ترمذی
 اور حدیث من سنن فی الاسلام اور انہی سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بدو
 مردود ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہو اور جو بدعت مؤید اور موافق احکام دین ہے
 وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل نخواستہ و فقہ وغیرہ یا آسان بیان کئے جاتے ہیں پس
 اقوال علمائے سلف کے سننا جو مذکور ہیں ہر ایک میں ملخصاً اور مطلقاً۔ کہا ہے ابو عبد اللہ الغزالی

بعد السلام نے کتاب قواعد میں کہ بدعت یا واجب یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے
 معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیا جائے بدعت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا واجب ہے تو واجب ہے اور جو
 داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہب ہے تو مکروہ اور مذہب ہے اور داخل
 اصول مباح ہے تو مباح ہے پس مثل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب
 ہے اس لئے کہ حفظ شریعت واجب ہے اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے تمام واجب
 ہوسکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور اسی طرح واجب ہے علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل نیز
 اور صواب کرنا صحیح اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اس لئے کہ حفظ شریعت فرض
 کفایہ ہے اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور مذہب قدریہ اور جبریہ اور مجسمہ بدعت
 حرام ہیں اور ذکر کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائون اور مدرسوں اور تراویح اور علم دقائق
 نقیصہ اور کام نیک کہ زمانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء واسطے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات
 مندوب ہیں اور زخارف مساجد و تزئین مصاحف بدعت مکروہ ہے اور مصافحہ بعد نماز فجر اور عصر
 اور وسعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں بدعت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند
 صحیح مناقب شافعی کے کہ امام شافعی نے کئی کئی محدثات امور و طرح پر بین ایک دہ کہ نیا نکلا اور
 نیک ہے بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمرؓ صحیح قیام رمضان کے کہ نعمت
 البدنہ مذہب یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط پس کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی
 رحمہما کا بطل کرنا ہے اسکو ہر بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو مذکور کئے گئے
 کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح نفع البین شرح اربعین امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی
 عنہا میں قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث اى انشا واخترع من قبل نفسي في امرنا
 اى شائنا الذي نحن عليه وهو ما شرعه الله ورسوله واستمر العمل به ومن ثم جاء في
 روايته ديننا والمراد الحكم هذا ما ليس منه ما بينا فيه ولا يشهد له شيء من قولنا
 وادلته فهو رد اى مردود على فاعله بطلانه وعدم الاعتداد به سواء كانت ضا
 لما ذكر لعدم مشروعية بالكلية او لاخلال بشرطه او لانه عبادة كان او عقدا
 او للزيادة على المشروع او لارتكابه منها وفيه الى اخره چنانچہ خلاصہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ

کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفاً احکام شرع پس وہ مردود ہے
بلکہ جو کہ ہو مخالفاً مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب خلل کسی شرط یا رکن کے
عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نماز بے وضو کے یا بسبب مرکب
ہونے اسکے غیر مشروع سے یا واقع ہونے سے غیر مشروع میں جیسے نماز بیچ منسوب کے یا حج ساتھ
حرام کے یا ذبح منسوب کا یا احکام کا ساتھ کبیرہ ساہ کچہ یا زوتھا ایک کچہ کے یا بیچ تھ ایک کچہ کے اور وہ اسکے
وہ امر کہ نہیں انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق اسے ضعیف کے بعض دلائل سے بخلاف انکے کہ انہی
جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پہنا نمونہ
کا بلا غدیر پس نسخ کرے اُسپر اور جماع روزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف
ہو کسی امر میں کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اسکے لئے اولہ شرعی یا قواعد شرعی پس وہ مردود نہیں ہے بلکہ
مقبول ہے جیسے بنانا سرلون کا اور انواع نیک کام کہ پہلے نانہ میں تھے پس یہ موافق امر شریعت
میں پہلے کے وضع امر معروف اور معاونت برائے تقویٰ پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ
شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفہیمات کا اور بیان کرنا حکم انکا اور تفسیر قرآن اور
حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تنبیح کلام عرب اور استخراج علوم شریعت و معانی اور بیان
کے اور مانند اسکے سب نیک ہیں کہ معین میں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس حکم مامورہ ہیں انہی
ایسے ہی تقریر اصول و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے
اور تعین اور تدوین ہذا سب اور تصنیف انہیں واسطے مزید ابصاح کے اسلئے کہ نہایت اُنکی دین ہے ایک
واسطے یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور مثاب اور مدوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابو بکر
صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمرؓ
نے جناب ابو بکر صدیقؓ رض سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے
مر جانے صحابہ کرام سے جب بہت واقع ہوا قتال دن یا مہ کے پس توقف کیا حضرت ابو بکرؓ نے
واسے ہرنے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اسکا اور نظر ہوا کہ مرجع اسکا طرف
دین کے ہے اور یلیم خارج دین نہیں پھر ملا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس
کہنا زید بن ثابتؓ نے کہ کو کر کہ تمہیں میں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس فرمایا کہ تحقیق میری

ہے اور ترک رہی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھول دیا اللہ نے سینہ زید اس ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ
 ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی معاملہ عمرؓ کا ہے حج جمع کرنے لوگوں کے واسطے تراویح کے مسجد
 میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چند شب کر کے اور کہا عمرؓ نے نعمت البدنۃ ہزہ یعنی اگرچہ
 یہ کام نیا حادث ہے مگر مردود نہیں ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب سبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام
 شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت
 ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہیں مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک
 ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نکلا بیچ زمانہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر
 سال موافق یوم بدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور نیکیوں سے ساتھ اظہار خوشی اور زینت
 کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے فقر کو شمع محبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور عظمت اور جلالت
 آنحضرتؐ بھی ہے حج دل کرنے والے اس کام کے اور دوائے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اور پیچھے ایسے
 رسول رحمۃ اللعالمینؐ کے۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو صریحاً یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام
 ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا بیچ شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً
 لیس علیہ امرنا ائی حکماً واذننا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے یعنی جس نے کام کیا ایسا
 کہ نہیں ہے اُس پر حکم ہمارا اے حکم اور اذن ہمارا خلاف اُس کے ہے اسی جگہ سے خوش ہوئے رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم سبب سے لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس
 کام پر اسلئے کہ یہ مصلحت عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ
 دلائل عام کے اسلئے کہ اُس پر حکم شارع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود یکہ اُتھون نے نہیں سیکھا تھا رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ استنباط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح لمبین میں حافظ ابن حجر
 نے بیچ شرح حدیث آیا کہ وحدثنا الامام فان کل بدعة اور منی بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ
 نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بروج السموات والارض یعنی موجد زمین اور
 آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرع میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شارع کے اور مخالف لیل

شرعی کے خاص ہو یا عام مثلاً کہ اسلئے کہ حق امر شرعی میں جس کو کام کہ نہ رجوع ہو اس کی طرف امر شرعی
 وہ گرا ہی ہے اسلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گرا ہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور گرا ہی نہیں
 یہ ہے کہ اس کی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعثِ احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے
 قطعاً بخلاف اُس محدث کے کہ جس کے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری
 نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ یہ طرفِ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمر غرض نے
 تراویح کو نعمت البدیۃ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت منقسم
 ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیا دے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالکفایہ ہے جیسے
 سب علوم عربیہ کہ جنہیں سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند نحو اور صرف اور معانی اور بیان اور
 لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور حدیث صحیح کا غیر صحیح سے اور تدوین فقہ اور اصول اور
 کوفہ ویرہ و غیرہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرعیہ اس پر دال ہیں
 اور نہیں محفوظ رہتی شریعت ہے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام نہ ہو ایک واجب دہ بھی
 واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت
 کے اور یا بدعت مندوبہ ہے جیسے احداث رسول اور رسولوں کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا
 اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے تزویق برصاحف یا تنزیف ساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراغ
 لذت کھانوں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبدالسلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الامم
 عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور جو حکم ہے اس کی
 پیروی کا اور ایسی ہی سنت اخلفاء عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض کیا جاوے کہ خلیفہ
 راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ منافی اسکے رشد کو نہیں ہے
 اسلئے کہ خطا مصیبت بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام
 یا عام ہے اور مراد بھی اُس سے عام جیسے اَنْتَ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْمٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس
 سے خاص جیسے کَلَّمَا فَضَلْتُ نَبِیًّا مِّنْہَا وَطَرًّا زَوْجًا کَلَّمَا اَمَامٌ بے مراد اُس سے خاص جیسے
 اَوْنِیْتُ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لَہُمْ اَوْفَ وَلَا تَقْلُ لَہُمْ اَوْفَ
 نہ اندازے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح المبین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بیچ مقدمہ مولد رسول تھو

اس پر بھی شریعت کا
 جس کو بدعت کہتے ہیں
 کی بدعت نامی
 سے اپنی حاجت
 نکل کر دیا ہے
 تراویح سے
 "منہ"
 دی گئی ہے
 "منہ"
 جمع
 اور بدعت
 بدعت اور بدعت
 بدعت اور بدعت

جیسے اسد بلدیہ سلم کے کہ بیان کیا استعجاب اور استحسان اسکا بہت علما اور ائمہ دین سے مثل ابو خنیس
 سخاوی اور ابن جزری اور ابن کثیر اور ابن وجیہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طغرلی
 اور ابن قفل اور شیخ ابی عبد اللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجمی اور یوسف حجازی اور یوسف
 ابن علی بن زریق اور ابو بکر حجازی اور اباموسیٰ زرہوی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین
 ابن جعفر اور نصیر الدین اور شیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمر و کہ ان سب علمائے ثابِت گیا ہر
 حسن اسکا دلائل سے اور آریسا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کو
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہوا ایک اُمین سے وجد سے یا با اختیار اور کھڑے ہوئے لوگ واسطے
 اُسکے پس ضرور ہے موافقت سے یہ آداب میں محبت کے اور ایسے ہی دور کرنا عامہ کا ہے واسطے
 موافقت صاحب وجد کے جب گر پڑے عامہ اُسکا اور تار دانا کپڑا جب پھاڑ دالے وہ کپڑا برفِ موافقت
 حسن محبت سے ہے اور مخالفت موجبِ جدیسا حدیث میں ہے، اَنَّهُ قَوْلُ رَسْمٍ وَلَا بِلَا مِنْ مَخَالَفَةِ
 النَّاسِ بِالْأَخْلَاقِ اور خاصہ کر ان اخلاق میں حسبِ حسن معاشرت ہو اور خوشی دل اور یہ کہنا کہ بدعت
 ہے اور تمہارا نہ صحابہ میں پس نہیں میں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوائے اسکے نہیں کہ
 مخدورہ وہ بدعت ہے جو تراجم سنت ماثورہ ہو اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں سے اس میں پس قیام وقت
 داخل ہونے کیلئے تھی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلعم کے واسطے
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے اس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں عام تو نہیں سمجھتے
 ہم کچھ خوفِ اسمین بیچ اُن شہروں کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرامِ انبیا کے تحقیق قصد
 اس سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسامِ مسامحات میں جب قصد
 اُن سے طیب القلب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں ہے گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک
 ہے موافقت مگر جہاں وارد ہوئی ہو نہیں یہ تمام مذکورات مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکیہ میں
 ہیں۔ اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے تفسیر غزیری میں کہ مرکبِ کبیر یا مصر صغیرہ کو
 سنت نکرے اور قبا بر مسلمین میں دفن کرے اور مدافعت اور درود اور صدقات و خیرات اور
 استغفار لازم گئے اور فتوا می حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختمِ کلام اللہ کرنا اور فاتحہ شیرینی
 یا طعام پر دیکر تقسیم کرنا اگرچہ زمانہ پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے میں تھا مگر کچھ قباحات اسمین نہیں بلکہ

اس کا نام ہے کہ طہر ہے
 میں جہاں اور ان کے
 کے کچھ اور ان کے

نامانہ زندون اور مردوں کو ہے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد دعا اور ختم اور طعام بہت
 مباح ہے کوئی وجہ قباح نہیں مگر ان وہابیوں کے دل میں جو بجائے محبت اور عظمت کے توہین
 اور دشمنی اولیاء الدین اور انبیاء علیہم السلام ہے اس سبب جس بات میں عظمت ان لوگوں کی پائی
 جاتی ہے اسکو بہ بہانہ شرک اور بدعت منع کرتے ہیں گو وہ کام نیک ہوتا لوگوں کے ایمان میں نقصان
 ہوا اسلئے کہ محبت خدا اور رسول عین ایمان ہے اور دیگر امور بدعات کا لباس اور طعام اور معاملات
 میں ذکر تک نہیں کرتے بلکہ خود ہی نہیں جانتے بموجب قاعدہ وہابیہ کے پانچا میں بہا بدعت ہے
 کہ کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے ناموں میں حکام اطراف کو
 پہنے پاجامہ سے مانعت فرمائی ہے جیسے نبوی نے ابو عثمان ہندی سے روایت لکھی کہ آیا ہکو تہ
 عمر رضی اللہ عنہ کا اور ہم اذریحان میں تھے کہ القوا للسر ویلات واتزروا والقوا الخفاف وانقلوا
 وایاکم والنعم وذی العجم مگر جو کہ اسمین تو میں اور حفارت کسی بنی یا ولی کی نہیں اسلئے اسکا ذکر نہیں
 کرتے اگر ایسی بات کسی بزرگ کی نسبت ہوتی تو زبان زردان لوگوں کی ہوتی چنانچہ ہزار بار بدعات
 لباس اور طعام اور عقود اور معاملات میں واقع ہیں اور باتفاق علمائے محققین بدعت سنیہ میں اور
 ہزار آدمی اسمین مبتلا ہیں انکو کوئی ذکر نہیں کرنا بلکہ حال کے دغظوں سے پوچھو تو جاننے کے
 بھی نہیں سوائے ان چند کاموں کے کہ جنہیں امانت بزرگوں کے ہے اسی کو بطور وظیفہ کے سب
 واعظ پڑھتے ہیں اور اکثر خلاف دین کے کہتے ہیں اسلئے کہ جس اصل پر انکو بدعت کہتے ہیں وہ اصل
 ہے خلاف اور بدعت ہے اور جب وہ اہل ہی بدعت ہوتی تو فروعات اس کے نظریق اولی بدعت
 ہوئی بلکہ جن امور کو بدعت سنیہ کہتے ہیں ان میں اکثر نزدیک علمائے متقدمین اور ائمہ دین کے نیک
 کام یا مباح ہیں اور بعض مختلف فیہ اب طالب حق کو چاہئے کہ جس کام کو یہ لوگ شرک یا بدعت
 کہتے ہیں اسکو کتب علمائے متقدمین اور فقہ میں بھی دیکھے کہ پہلے ائمہ دین نے کیا لکھا ہے فقط انکے
 قیاس کو تسلیم نہ کرے اور اگر اہی میں نہ پڑے اسلئے کہ یہ لوگ بے سند پہلے ائمہ کے قرآن سے اپنے سلسلے
 قیاس کرتے ہیں مثل خراج اور نفقہ و مرضہ وغیرہ میں یہ بھی گمراہ ہیں ایسے ہی یہ بھی گمراہ ہیں جب تک کہ مواظق
 اقوال علمائے اہل سنت کے نہ ہوں قابل تسلیم اور قبول نہیں چنانچہ اصول ان لوگوں کے بیان
 کئے جاتے ہیں تاکہ اسکی غلطی پر لوگ آگاہ ہوں کہ کیسے مخالف دین کے قاعدے مقرر کئے ہیں اور

پہنلے پاجاموں
 کو اور ہتھکڑیاں پہنوں
 اور پھینک دوں
 کو اور جو کچھ پہنوں
 اور جو کچھ کھادوں
 نعمت سے شکر
 اہل ایمان کے لئے

مستحق ہر ایک قاعدے کے صد ہا فروعات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب فروعات بھی اس کے غلط آتے جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی رنگ لے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور موافق احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گو ایسی لائی گئی اسپر قول امام شافعی اور دیگر علمائے دین سے جیسا کہ اوپر گذرا برخلاف وہابیہ کے کہ بدین دلیل انکی اقوال پر علمائے سابقین سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مخالف حدیث اور اقوال علمائے سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی ملاومت اور ملازمت سے اور سب طرح تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا کفر ہو جاتا ہے اسپر کوئی دلیل آج تک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایمہ دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا فقط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہو جاتا ہے اور اس طرح برعبادت نافلہ کو ملاومت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں عائشہ رض سے روایت ہے کہ فرمایا احب الالعمال الی اللہ ادو وان قل اور صحیح بخاری میں مسروق رض سے کہ ائحی الالعمال احب الی اللہ قالت الدائمہ اور صحیحین میں روایت ہے عبداللہ ابن عمرو ابن عاص سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان انه کان یقوم من اللیل فتوکل قیام اللیل اور مسلم میں عمر رض سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نام عن حزنہ او نسی فقرہ ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کما نما قء من اللیل اور حسن حصین میں لکھا ہے و یغنی عن کان لہ ورد فی وقت من لیل ان نهارا وعقب صلوۃ او غیر ذلک ففایۃ ان یتدلک و یأتی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ ليعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس غور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر غیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت ہے حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرا دنا ہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچھوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترابع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہہ میں یہ نفرمایا کہ غیر فرض کا اہتمام مثل فرض کے کرے سے ملاومت تشابہ بفرض لازم آتا ہے نہ

اور یہاں غرض
کہ جو قاعدہ غلط
ہو تو سب فروعات
بھی غلط ہوتی ہیں
اور بدعت سیئہ
یعنی حرام ہے
یا مکروہ اور جو
بدعت حسنہ ہے
یعنی واجب یا
مستحب یا مباح
ہے چنانچہ معنی
بدعت کے حدیث
سے بیان کئے
گئے اور گو ایسی
لگائی گئی اسپر
قول امام شافعی
اور دیگر علمائے
دین سے جیسا کہ
اوپر گذرا برخلاف
وہابیہ کے کہ
بدین دلیل انکی
اقوال پر علمائے
سابقین سے نہیں
اور سب قیدین
اپنی طرف سے
لگائی ہیں بے
سند اور وہ بھی
مخالف حدیث اور
اقوال علمائے
سنت کے جیسا کہ
بیان ہوا معنی
بدعت میں۔ اب
ایک اصول وہابیہ
سے یہ ہے کہ
ہر فعل مباح
بلکہ حسن اور
خیر بھی ملاومت
اور ملازمت سے
اور سب طرح
تخصیص زمانی
اور مکانی سے
بدعت ضلالت
یعنی حرام یا
کفر ہو جاتا ہے
اسپر کوئی
دلیل آج تک
قرآن اور حدیث
سے صریح نہیں
لاسکتے نہ قول
کسی مجتہد کا
ایمہ دین سے
بلکہ قیاس ہے
انکا اپنا فقط
جیسے کہتے ہیں
کہ ایصال ثواب
بروج صلحا و
دیگر اموات
نیک ہے اور شرع
سے ثابت مگر
تخصیص بوم اور
طعام وغیرہ
سے بدعت ہو
جاتا ہے اور اس
طرح برعبادت
نافلہ کو ملاومت
اور لزوم سے
بدعت کہتے ہیں
اور یہ قاعدہ
مخالف حدیث ہے
جیسا کہ صحیح
مسلم میں عائشہ
رض سے روایت
ہے کہ فرمایا
احب الالعمال
الی اللہ ادو
وان قل اور
صحیح بخاری میں
مسروق رض سے
کہ ائحی
الالعمال احب
الی اللہ قالت
الدائمہ اور
صحیحین میں
روایت ہے
عبداللہ ابن
عمرو ابن عاص
سے کہ فرمایا
رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم
نے یا عبد اللہ
لا تکن مثل
فلان انه کان
یقوم من اللیل
فتوکل قیام
اللیل اور مسلم
میں عمر رض
سے روایت ہے
کہ فرمایا
آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم
نے من نام عن
حزنہ او نسی
فقرہ ما بین
صلوۃ الفجر
کتب لہ کما
نما قء من
اللیل اور حسن
حصین میں
لکھا ہے و یغنی
عن کان لہ
ورد فی وقت
من لیل ان
نهارا وعقب
صلوۃ او غیر
ذلک ففایۃ
ان یتدلک و
یأتی بہ اذا
امکنہ ولا
یعملہ ليعتاد
الملازمة ولا
یتساهل فی
قضائہ پس
غور کرنا
چاہئے کہ ایک
امر خیر غیر
فرض کے لئے
کس قدر تاکید
ملاومت ہے
حدیثوں میں
کہ ہمیشگی
اور ملازمت
ایک وقت پر
رکھے اور اگر
وقت پرا دنا
ہو قضا کرے
دوسرے وقت
بالکل نچھوڑے
کچھ اس
ملاومت سے
ایک وقت
پترابع نے
نظر تشابہ
بفرض نہ کی
اور کہہ میں
یہ نفرمایا
کہ غیر فرض
کا اہتمام
مثل فرض کے
کرے سے
ملاومت
تشابہ بفرض
لازم آتا ہے
نہ

سخن و فیہ دیا ہے دن ہر ایک کے لئے قانون زندگی کے بارے میں فکر کی بات ہے۔ ۴۰

نچا ہے کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اتہام امر مباح اور نیک ہے جیسے ایصال ثواب یا ذکر الہ یا نماز نفل وغیرہ یوم یوم و وقت کہ وہ دن فوت نہ ہوا وقت سے غیر وقت نہ ہو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اُمسین ادا ہونا چاہئے یہ تعین اس امر مباح اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اچھے کہ اتہام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے نقطہ اتہام اور ملازمت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن وضو اور نماز میں کمال اتہام اور ملازمت رہتی ہے مگر جو فرض جا کر نہیں کرتے تو کچھ قباحت نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دل کا ہے موقوف نیت پر نہ اتہام ظاہر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للمدینۃ فوجہا اللھو یصومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلک وقالوا ہذا الیوم الذی اظہر اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل علی فرعون ففی صومہ تعظیما فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحن اولیٰ بموسى عنکمْ فاصوموا اور روایت ہے ابو موسیٰ سے قال کان اہل خبیر یصومون صوم عاشوراء ۱۱ ویتخذونہ عیداً ویلبسون نساً وھم فیہ حلیھم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاصوموا انتم یہاں لکھا ہے لمعہ مکیہ میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ نجدیہ کو صیاد کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ بیہودہ عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن عید کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون پر اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اُسنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال میں معلوم ہوا کہ فرض تنقید کچھ نہیں اور نہ کیونکر قبول رکھتے جناب نسلت اب صلی اللہ علیہ وسلم تنقید بیہودگی کا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ ادا کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محظوظ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر ہے یا مہونے نبی الرحمت کے بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر اوقات کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آواز نعلین انکی جنت میں اپنا آگے چلنے کی سبب دو رکعت نماز بعد ہر وضو کے باوجود کہ نہیں سیکھا تھا اسکو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنفس بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے اور ایسی حدیث مسلم کی قتادہ رضی اللہ عنہ سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

غلام حضرت موسیٰؑ
 از دینی اہل سیر کو
 بخون پر اس دم
 اس دن کی تنظیم
 سمجھ کر روزہ رکھتے
 ہیں پس فرمایا
 نبی معظمؐ غلام
 اولیٰ میں حضرت
 موسیٰؑ کے ساتھ
 بہ نسبت تہار
 پس حکم کیا ساتھ
 روزہ رکھنے میں
 دن کے ۱۲ منہ

روزگار کی کشتی میں
میرے گھر کو اور اس
عید کے لئے جو
اپنی جہتوں کو
اُس نے نہ دیا ہے
تو جس قدر
ملنے سے نہیں
اُس دن روزگار کی

کردار -

دو شنبہ کو سبب شرف ولادت آپ کے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المسلیحین کے سبب شرف ولادت
 اپنی کے اور کہا نووی نے سچ اس حدیث کے دلیل ہو اس پر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہے سبب واقع
 ہونے احتیاج کے انہیں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول انکا جو تخصیص مانی اور کائی
 سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور توجہ ہے ان لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت
 اور مداومت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور مداومت
 کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں غور کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کیسی مداومت اور ملازمت ہمارے فرضوں
 کے کیجاتی ہے اور اس اہتمام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملامت ہے
 ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا یہ تخصیصات شرط اس
 فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت
 شرط نہیں ہے اسکو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ
 ہوا اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ انہیں تین رکعت مغرب کے داخل
 فرائض ہیں سنت نہیں پس علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اسے باز رکھیں اور سمجھا دیں
 کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز
 رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیکار کھو سنت جا
 پڑھو اور ناغہ نہ کرو اور فقط اہتمام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جانا ہی نادانی ہے آیا دیکھیں کہ
 حدیثوں میں کس قدر تاکید اور اہتمام مداومت کا امور غیر مفرودہ پر ہے اور کیا ہی اگر کوئی کلی کرنے کا
 میں پانی دینے یا بسم اللہ کرنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہنا ہو تو اسکو یہ سمجھنا چاہئے
 کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل سنون یا مستحب کو منع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں ہونہ
 دھونے کو کہ فرض ہے ناغہ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور ہتھ شاق کو بھی ناغہ نہیں کرتے
 لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور ہتھ شاق اس طرح بدعت ہے
 تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دہا بیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص
 سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اسکو فرض جانتے ہیں جو اہتمام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے
 لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ تمہارا

اور بناو مت سے کچھ فرض نہیں جانا جا واجب تک عقیدہ فرض کا ہو اور حال عقیدہ کا بے زبان سے کہے دوسرے کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے تامل کام علم کا دنیا کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط ماومت اولیٰ التہام سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد سے کہ نذر کی ایک شخص نے زانہ رسول خدا صلہ بین قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے اوف بن ذرک اور اسیرح نذر کی لبید صحابی نے ان لا نقبل البصبا الا بخر واطعم حیوا کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اور اسیرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر ان اضرب علی راسک الدف قال اوفی نذرک رواہ ابو داؤد اور اسیرح کہا ایک عورت نے نذر ان اذا حج بمکان کذا او کذا مکان یدفع اهل الجاہلیۃ فقال هل کان یدلک المکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یبعد قالت لا قال هل کان فیہ عید من اعیادہم قالت لا قال اوفی بن ذرک اور اسیرح ابو داؤد اور امی میں ہے کہ کہا ایک رجل نے دن فتح مکہ کے ائی نذرت للہ ان فتح اللہ علیہ اصل فی بیت المقدس وکعتین قال صل لھننا ثم عاد فقال سا نك اذا اور ایسے ہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم معین کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام خاص تو ویسا ہی کھلاوے کچھ تعین طعام بدعت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زانی او نکالی کا تھا کہ زانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ سے ظہور میں آیا اور آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا اور جو ناکید اور التہام ماومت کا اور نیک خیر و فضیلت پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاء اسکے جواؤ ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علمائے دین نے اسے نیک کہا تخریر ہوا ہے - پنج پانچ لکھ مکہ میں ہے کہ اتفاق ہے علماء کو بیچ حسن تخصیص دن پیدائش رسول انقلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیک کی اور احسان کرنے میں اور دیکھا گیا ہے قول انکا جس نے کچھ کلام کیا اس میں اور وہ کوئی نشا و نادر ہوا ہے اور ایسے ہی حکم اباحہ کا ہے قید لگانے مصافحہ میں بد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا رکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک ہویت کرنیوالی اُس میں - اور ایسے ہی تعین فرج کا ہے ماہ جب میں حبکو حقیر کہتے میں ایک فعل

مشرکین کا ساتھ متون اپنے کے اور بعد دور ہونے قیام نبیوں کے اور اہل ہونے نیکی کے یعنی ذبح
 واسطے البد کے مقرر رکھا اسکو پیغمبر خدا صلعم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض
 اماموں نے صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ فقید زمان سے باوجود کہ فقید شریکین
 بھی اور جو حکم کرتا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض دلیلوں کے کرتا ہے نہ کچھ فقید زمانی کے سبب سے
 پس ظاہر ہوا بطلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جمہوریت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا
 تو واضح ہلکہ حقدار کاموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں
 کہ ایصال ثواب بروج اتھا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورہ فاتحہ سے بدعت
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سبب سے دسویں بیویں چہلم اور شیشماہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے
 ہیں اور یہ سب غلط اور افتراء ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تصریح ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے ورنہ کبھو ایسا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر میں کم کر دیتے ہیں اور
 اس طرح دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات افتراء
 کر کے اس پر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرنے سے یا مغرب ہونے کسی مردہ
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَيَقْرَأُونَ حَمْدَ اللَّهِ الْكَلْبُ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید
 ہے یعنی مخالف حکم شارع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہابیہ بدعت کہتے ہیں اور علمائے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھ پر خاص کر یا معصوموں کی دودھ خشک پر
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص بالکولات
 ورفاتحہ بزرگان مثل کچھ ورفاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ و توشہ ورفاتحہ شیخ عبدالحق وغیرہ ذلک
 و بیچان تخصیص خوردگان چہلم ست (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از تختات است و
 تخصیص کہ فعل مخصوص است باختیار دست باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف
 عادت اند کہ بمصاححہ خاصہ و مناشی خفیہ ابتداءً بطہور آمدہ رفتہ رفتہ شیوع یافتہ در حق کچھ عادت
 در مختار و صاحب قنیہ و دیگر فقہان تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم فرج جانور بعد از حق فدیہ

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت ہے اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور عظیمین وہابی مشرب کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا ہے تا بجاء + اوقضیر عزیزی میں خواص مجربہ سوڈ بقر سے لکھا ہے کہ زمانہ برآمد چھپک لڑکوں میں وقت صبح نہار مونہہ اس سورت کو تجوید سے روبرو لڑکے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار مونہہ ہو بفضل الہی اس سال چھپک نہ لکھ لگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ دعائی یا دُچانول ساتھ دہی اور شکر کے کسی مستحق کو اسی مجلس میں روبرو لڑکے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور تخصیص میں غیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر لاحقین سے ہر زمانہ میں باعتبار تجربہ اور عادت اور نقل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی میں ہے تخصیص اور بالتخصیص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک میں ہے تخصیص طلب مہیت انکا نہیں کرتی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو عمل دفع عین میں کہ کیسی تقیدات اور تخصیصات تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار چلی آتی ہیں جیسا کہ ابن اثیر نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت انگلی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر لگانے والے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈال کر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہر نکالتا تھا دامن ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا دامن ہاتھ پھر ڈالتا تھا بائیں ہاتھ پر پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنہی پر پھر داخل کرتا تھا دامن ہاتھ پھر ڈالتا تھا یا ہنہی قدم پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہر نکالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا دامن ہاتھ پس ڈالتا تھا زانو بائیں پر پھر دھوتا تھا داخل زانو اپنے کونہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ پانی مستعمل چشم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس چھا ہوتا خدا کے حکم سے اور سبب میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانشی وجہ اسکی عقل سے اور سبب نہ سمجھ میں آئیے مروود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی منشرع تو کہیں گے ہم اسکو کہ خدا اور رسول دانا تر ہے صدق معالی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس ادویہ نزدیک اسکے کہی فعل نقوۃ کرتے ہیں کمی معنی کہ نہیں مفہوم ہوتا سبب اسکا اور اسکو خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصن حصین میں ہے کہ بعد تکلیح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا کئے سر اور سینہ اور پشت پر
 اور دعا کی اور اس طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا سر اور
 سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوٹے پر اُنکی زمین پر رکھنی وغیرہ
 حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو صلحا نے مؤمنین سے منقول ہیں انہیں
 خصوصیات واردہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اس لئے کہ قیاس محل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس
 صلحا نے مؤمنین کا منقول ہے در نہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات
 کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض
 جگہ سند لکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خلا ہے اور اعمال کشف قبور اور چپک وغیرہ صدا قسم کے
 شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحا سے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت
 شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو تامل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ
 گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محضر حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ
 میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و تراکیب احوالات بغاۃ و نیاز ما سے بزرگان
 ازا و مقامات و رسوم صالحہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کہ سائیکہ کمال ظاہر
 و باطنی ایشان تنفق علیہ کا فہ نام است اہل سلام بر آن مقید بودہ اند و حکم کردہ بلکہ بعضے از تراکیب
 مشہورہ کا ساتھ نیاز فلان بزرگ باین طور و برآن چیز باید در رسائل و اوراق کا بر ہم نظر آمدہ مثل
 ترکیب توشہ صحاب کہف وغیرہ گو اصل لم معلوم نیست اما عمل بدان مناسب کہ داخل تجربات
 است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از قینیات است مثل سائر تجربات نقد آب جا
 غور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب حاجی جس خصوصیت
 و فیل اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے انہوں نے لکھا ہے بلاتامل اُسکو یقین کرتے ہیں
 اور اُسی ترکیب کے کمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علما اور صلحا کو بیجا اعمال
 علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو بیجا ظہور برکت کے جو تواتر
 ثابت ہے اُن میں کلام بجا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحا
 مؤمنین کا مجرب کہنا بار ایک فلسفی محمد کے مجرب کہنے کے متبر نہیں ہے اب یہ تو میں

شیعہ علماء و صلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین مین نہیں ہے تو کہتے ہیں
 ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کلوغی و غسل وغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورۃ فاتحہ وغیرہ و اعمال
 مثل عمل مین امر سنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و مبرات باموات امر سنون ہے چنانچہ
 اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہجری وغیرہ نیک کام فلاں
 شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دے دی ہے جیسا حدیثوں مین لکھا ہے پس جسطرح علاج
 برقیہ مین شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو امین شرط ہے کہ وہ اسی نہ ہو اور علاج دانا بار
 علاج ہو ورنہ ناخود ہوگا اسطرح ایصال ثواب مین شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا تیا موتی کی طرف
 سے دیا جائے احکام دین سب سے متعلق ہیں اب علاج بدو امین قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور
 بدین تھے کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور تر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر
 خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اسطرح خصوصیات طعام اور فاسخ کو نیاز بزرگوں مین اگرچہ انفاقات
 صاحبہ اور رسم کی قسم سے ہوں یا مہینہ کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اس خصوصیت کو دین میں داخل نہ
 اور نہ شرط اور کن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے اب کیا چاہئے کہ علماء و صلحا سے کہ جنکی
 محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت انکی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر کنے تجربہ
 کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علماء و صلحا کو کہ مستند اور مستند آیت اور حدیث سے ہو ضلالت کہہ دین گے
 اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول بخدیسہ یہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول
 نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی ہل اشیا مین حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک
 اہل سنت و جماعت کے قبل درود شرع ہل اشیا کے اباحت ہے اور یہی مختص ہے اکثر شافعیہ و حنفیہ کا
 ادویہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ماخوذ نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل
 اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن
 و قبح اشیا کا عقلی ہے نہ شرعی اشیا و حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیا و قبیح حرام یا مکروہ اور
 جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع
 نزدیک معتزلہ بصو کے اور اسکو اباحت اصلیہ اور اباحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد ایسی چیز
 کو جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں اور بعد و درود شرع کے اباحت شرعی مراد ہے خطا

شارع سے بتخیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو مباح شرعی اور جو کام کہ
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرع سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُمین حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلہ شرعیہ ہے اور اُمین کسی اہل سنت کے علمائے معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحة حکم شرعی لانه خطاب الشارع بالتحین والاباحة الاصلية نوع
 منہ لان کل ما صدر فیہ المداء الشرعی للخرج فی فعله وتركه فذلک حکم شرعی
 یحکم الشارع بالتحیز فی لا یكون الا بعد الشارع خلا فالبعض المعترلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحة حکم شرعی خلا فاللمعترلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشارع وبعدہ ونحن ننکر ان یكون
 ذلک اباحة شرعیة بل الا باحة الشرعیة خطاب الشارع بذلک پس شارع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شرع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُمین کہ آیا مشعل ہے کسی مصلحت
 یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتقریر اس حال کو منکشف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک متزلزلہ بصرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
 یا نہیں فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جہور کے اس جہت سے کہ جہوت
 شارع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم مباح شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد رد و شرع اور منعدم ہونے مدرک
 شرعی حرج کہیں فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء ہول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اپنے ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی سے قال کان اهل الجاهلیة یا کلون
 اشیاءا وین کون اشیاءا تقد بافعت الله بنیہ واتزل کنا وکل لاله وکل لاله فاحل فعلی
 واکل حرام فاسکت فهو عفو اور شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ زینیا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خثنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینفیر خدا صلعم نے ان الله فرض فرائض فلا تضیعوها وحرر محرمات فلا تهلکوها واصل
 حد ودا فلا تقعدوها فاسکت عن اشیاء فلا تجتثوا عنها اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ بھی شرح اس

شارع سے بتخیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو مباح شرعی اور جو کام کہ
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرع سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُمین حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلہ شرعیہ ہے اور اُمین کسی اہل سنت کے علمائے معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحة حکم شرعی لانه خطاب الشارع بالتحین والاباحة الاصلية نوع
 منہ لان کل ما صدر فیہ المداء الشرعی للخرج فی فعله وتركه فذلک حکم شرعی
 یحکم الشارع بالتحیز فی لا یكون الا بعد الشارع خلا فالبعض المعترلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحة حکم شرعی خلا فاللمعترلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشارع وبعدہ ونحن ننکر ان یكون
 ذلک اباحة شرعیة بل الا باحة الشرعیة خطاب الشارع بذلک پس شارع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شرع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُمین کہ آیا مشعل ہے کسی مصلحت
 یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتقریر اس حال کو منکشف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک متزلزلہ بصرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
 یا نہیں فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جہور کے اس جہت سے کہ جہوت
 شارع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم مباح شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد رد و شرع اور منعدم ہونے مدرک
 شرعی حرج کہیں فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء ہول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اپنے ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی سے قال کان اهل الجاهلیة یا کلون
 اشیاءا وین کون اشیاءا تقد بافعت الله بنیہ واتزل کنا وکل لاله وکل لاله فاحل فعلی
 واکل حرام فاسکت فهو عفو اور شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ زینیا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خثنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینفیر خدا صلعم نے ان الله فرض فرائض فلا تضیعوها وحرر محرمات فلا تهلکوها واصل
 حد ودا فلا تقعدوها فاسکت عن اشیاء فلا تجتثوا عنها اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ بھی شرح اس

شارع سے بتخیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو مباح شرعی اور جو کام کہ
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرع سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُمین حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلہ شرعیہ ہے اور اُمین کسی اہل سنت کے علمائے معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحة حکم شرعی لانه خطاب الشارع بالتحین والاباحة الاصلية نوع
 منہ لان کل ما صدر فیہ المداء الشرعی للخرج فی فعله وتركه فذلک حکم شرعی
 یحکم الشارع بالتحیز فی لا یكون الا بعد الشارع خلا فالبعض المعترلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحة حکم شرعی خلا فاللمعترلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشارع وبعدہ ونحن ننکر ان یكون
 ذلک اباحة شرعیة بل الا باحة الشرعیة خطاب الشارع بذلک پس شارع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شرع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُمین کہ آیا مشعل ہے کسی مصلحت
 یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتقریر اس حال کو منکشف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک متزلزلہ بصرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
 یا نہیں فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جہور کے اس جہت سے کہ جہوت
 شارع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم مباح شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد رد و شرع اور منعدم ہونے مدرک
 شرعی حرج کہیں فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء ہول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اپنے ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی سے قال کان اهل الجاهلیة یا کلون
 اشیاءا وین کون اشیاءا تقد بافعت الله بنیہ واتزل کنا وکل لاله وکل لاله فاحل فعلی
 واکل حرام فاسکت فهو عفو اور شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ زینیا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خثنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینفیر خدا صلعم نے ان الله فرض فرائض فلا تضیعوها وحرر محرمات فلا تهلکوها واصل
 حد ودا فلا تقعدوها فاسکت عن اشیاء فلا تجتثوا عنها اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ بھی شرح اس

اصل بارہویہ مذکورہ بالا ہے کہ یہ دلالت ہے اور اس بات کے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور تفسیر مارک میں
 بیچ آیہ قل لا اجد فیما اوحی الیّ کھڑا کے کھانے کے کفیتہ تنبیہ علی ان الخمر بما انما ثبتت بحجج
 اللہ وشرعہ لا بصوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے
 لما حکم الحق اسفوح بقول الحق علی صلہ وھو الحکل ولینر منہ الطہارۃ اور یہاں میں ہے ان الا با
 اصل اور با غنائم میں ہے فبقی اصل الا باحۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا صلعم اور صحابہ کرام
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ تلمظ
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے متحب لکھا ہے ظاہر یہ اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت صلعم نے پس متبع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی صلعم بھی حجت
 ہے مثل فعل نبی صلعم کے اور دیکھا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے
 چنانچہ توضیح ترویج میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت صلعم مثل اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کی دو قسم
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو حالی ہرگز نہ فرض اور
 وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ مختار اباحت ہے اور صاحب
 توضیح لکھتا ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور حجتہ اللہ الباقیہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے دو قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے
 مَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم سے نہیں
 جیسے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرَّتُكُمْ بَشَىٰ مِّنْ دِينِكُمْ فَخُذُوهُ وَاِذَا مَرَّتُكُمْ بَشَىٰ مِّنْ رَّأٰی فَاِنَّمَا اَنَا
 بَشَرٌ اَوْ جِیسا کہ تائید نخل میں فرمایا ہے اِنِّیْ اِنَّمَا طَنْتُ طَنًا وَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰكِنْ اِذَا
 اخَذْتُكُمْ مِّنْ اللّٰهِ شَیْئًا فَخُذُوْا بِہٖ فَاِنِّیْ لَمَّا کَذَبْتُ عَلٰی اللّٰهِ پُر اِنِّیْ غَیْرِ مُصْرَبٍ اِلَیْہِمْ ہے طب
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قرح کہ اصل اسکی تجربہ ہے اور اسی سے ہیں افعال
 آنحضرت صلعم جو بطریق عادت تھے نظریۃ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد

اصل بارہویہ مذکورہ بالا ہے کہ یہ دلالت ہے اور اس بات کے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور تفسیر مارک میں
 بیچ آیہ قل لا اجد فیما اوحی الیّ کھڑا کے کھانے کے کفیتہ تنبیہ علی ان الخمر بما انما ثبتت بحجج
 اللہ وشرعہ لا بصوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے
 لما حکم الحق اسفوح بقول الحق علی صلہ وھو الحکل ولینر منہ الطہارۃ اور یہاں میں ہے ان الا با
 اصل اور با غنائم میں ہے فبقی اصل الا باحۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا صلعم اور صحابہ کرام
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ تلمظ
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے متحب لکھا ہے ظاہر یہ اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت صلعم نے پس متبع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی صلعم بھی حجت
 ہے مثل فعل نبی صلعم کے اور دیکھا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے
 چنانچہ توضیح ترویج میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت صلعم مثل اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کی دو قسم
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو حالی ہرگز نہ فرض اور
 وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ مختار اباحت ہے اور صاحب
 توضیح لکھتا ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور حجتہ اللہ الباقیہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے دو قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے
 مَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم سے نہیں
 جیسے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرَّتُكُمْ بَشَىٰ مِّنْ دِينِكُمْ فَخُذُوهُ وَاِذَا مَرَّتُكُمْ بَشَىٰ مِّنْ رَّأٰی فَاِنَّمَا اَنَا
 بَشَرٌ اَوْ جِیسا کہ تائید نخل میں فرمایا ہے اِنِّیْ اِنَّمَا طَنْتُ طَنًا وَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰكِنْ اِذَا
 اخَذْتُكُمْ مِّنْ اللّٰهِ شَیْئًا فَخُذُوْا بِہٖ فَاِنِّیْ لَمَّا کَذَبْتُ عَلٰی اللّٰهِ پُر اِنِّیْ غَیْرِ مُصْرَبٍ اِلَیْہِمْ ہے طب
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قرح کہ اصل اسکی تجربہ ہے اور اسی سے ہیں افعال
 آنحضرت صلعم جو بطریق عادت تھے نظریۃ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد

اور اسی سے ہیں باتین موافق باتوں قوم کے جیسے حدیث ام فرج کی اور اسی میں سے ہیں وہ کام
 کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اسوقت اور سب اہم پر لازم نہیں اور اسی میں سے
 ہے حکم اور فیصلہ خاص فقط پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بایست
 سے تھی نہ ہر فعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک
 میں مذہب کیسے کا علمائے تحقیق سے نہیں گڑھا یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو منکر قیاس میں اور
 یہ مذہب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب روافض اور خوارج اور یہ قول
 وہابیہ کا بھی ماخوذ انہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور صد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے بدعت
 ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جواس اصل پر تفریع ہیں بطریق اور
 مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے
 کہ ہزار ہا مسائل فقہ کہ ائمہ دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلیم سے وہ فعل اُس صورت
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور
 علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ صورتیں افعال غیر مصدورہ آنحضرت صلیم کا لکھی
 ہیں اور ان پر حکم جواز اور استحباب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز استحباب کا ساتھ بدعت ضلالت
 اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذ باللہ ایسے مذہب سے کہ جس سے پیشوا اولیائے دین کا گمراہ اور وجہ
 بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے نہ ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو علم دین کہتے
 ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور ہدیج صحابہ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت
 صلیم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بعد ختم سورہ بقرہ واثنا عشر اور دعوت صحابہ کی کہ
 آنحضرت صلیم سے کہیں منقول نہیں اور زلیح مقرر فرمائی اور واذ انہن جمعہ میں مقرر کیں اور اس
 زمانہ صحابہ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا باجرت اور بیچنا قرآن شریف کا
 زمانہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس
 اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب
 ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجد یہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک
 واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتباس اٹھو معنی حدیث میں تشبیہ بقوم حق منہم میں ہے کہ تشبیہ

دن پر اور پستش کرنی انکی تبون کو شعائر اللہ ہونے سے ساقط نہ ہوے پس اگر ہیود و نصاریٰ تم پر طعن
 کریں کہ تم مکان تبون کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور مشابہت بت پرستوں کی اپنے اوپر گوارا کرتے
 ہو کہ مخالف دین ہے پس اس طعن انکی سے پروا نہ کرو اور نگدل نہ ہو کہ معاملہ با خدا ہے اور نیت تمہاری
 بجا لانا کا رنیک حج و عمرہ کا ہے نہ تعظیم تبون کی فَصَحَ تَطْلُوعِ خَيْثُ اِیْمَنِ جو کوئی بقصد طاعت نیک کام
 کرے فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ پس خلا قدر دان ہے و نا عمل اسکا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر مشابہت
 کفار پر یا ہو جیسا روزہ عاشورا پس جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم تبون کے جاتا ہے عمل اسکا
 مردود ہے اور جو بہ نیت ادا ہے حج جاتا ہے عمل اسکا مقبول جیسے محدثین شعی سے روایت کرتے ہیں
 کہ صفایا ایک بت تھا اساف نام اور مردہ پر نائلہ مشرکین بعد طواف کعبہ در میان صفا و مردہ کے سعی
 کرتے تھے اور ان دونوں تبون کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا و مردہ
 کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا و مردہ واسطے دو تبون کے کرتے
 تھے یثعائر اللہ نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف مشابہت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے
 یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر اللہ ہے مشابہت کفار سے اس میں کچھ قباحت نہیں نیت طاعت
 خدا کے مشابہت کفار اسوقت حرام ہے کہ مرضی ہو یا اس کام کا شرع سے ثابت نہ ہو جیسے تعظیم نوروز
 اور مہرجان اور ہولی اور دوالی اور سنت اور سہرہ اور جانا معبد کفار میں اور قشقہ لگانا اور زنا رکھنے
 میں ڈالنا یا دھڑی ہو کچھ وقت مصیبت مثلاً نا اور کھاتے پیتے وقت قصداً سر اور بدن پر نہ کرنا اور
 مثل اسکے اور اگر مطلق مشابہت کفار حرام ہوتی تو حج اور عمرہ اور فتنہ اور صوم عاشورا اور قربانی اور تعظیم
 اشہر حرم و تعظیم ہری و قلندر اور بقیہ رسومات ملت ابراہیمی کہ کفار میں رائج تھیں یا نماز کرپ و آخرت
 اور دینا اسوقت اور آزاد کرنا بردہ اور ضیافت مہمانوں کی اور سیل لگانی یا پانی کی رستوں پر واسطے مسافر
 کے کہ رسم ہندو ہے یہ سب امور اور مثل اسکے حرام ہو جاتے یہ ہے خلاصہ تفسیر غریزی کا اور تحفہ شاعر
 میں ہے کہ تشبیہ اور استعارہ بربری تشبیہ کی تشبیہ کی سمجھی کمال نادانی ہے اشعار اور ملاح میں مشہور ہے
 کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنکرون کو دھان کے ساتھ تو تبون کے تشبیہ دیتے ہیں
 کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے اور احادیث صحیحہ میں تشبیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ براہیم کے اور تشبیہ عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ
 قحطی کے اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کے ساتھ عیسیٰ کے مروی ہے لیکن برابری انکی ساتھ انبیاء کے گمان

نہیں کی جاتی ہے پس یہی داب استون مبتدعین سابقین مثل نواصب اور وافض اور مغرلہ کا ہے
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سدا یہ دین کے نئی نکالنے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر میں لوگوں کی بدعت سے ڈراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت داری بدعت ضلالت
 میں گمراہ کرتی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو بر خلاف تحقیق علماء دین اور ائمہ محققین لوگوں میں
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ البتہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سننے چنانچہ ایک نفعین میں تقدیم مفعول سے حصر
 استعانت خدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء اور صلحائے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہو تو استعانت انبیاء اور صلحائے کیا سب
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طبعی سے عاجز ہیں اور باوجودی سے پکڑنے میں اور خیاط سے
 سلانے میں اور خدمتگاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور امیروں سے استعانت و
 معاش میں اور امتداد اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ ہل مطلب
 وہاں یہاں استعانت انبیاء اور صلحائے اسلئے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحائے کو شرک بیان
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد صلحائے شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر غزالی کی کہ وہاں یہ ہند کے بھی اُسکو تسلیم کرتے
 ہیں نقل کی جاتی ہے۔ درینجا بایہ نمید کہ استعانت از غیر بوجہ کما غملو بران غیر راشدہ اور مظهر عون الہی
 مذکور است و اگر اتفاقات بجانب حق است و اور لیکے از مظاہر عون دانستہ و نظر بکار فائز اسباب
 و حکمت و تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت ظاہر نماید و راز عرفان بخوابد و در شرع نیز جائز و درست و
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بضرورت
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت
 درینجا طلب عون نیست بلکہ طلب معین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و معین
 رسانیدن کا رست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ ایک ایک لغت میں رد ہے حیرتہ اور قدیرہ کا اور اُسکو
 تفسیر میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوئی تھی اُسکے دفعیہ کے لئے آیا کہ

قربن زندگی اور موت حقیقت نہیں ہے بلکہ سبب منعکس ہونے شامعون روح کے بدن پر ایک
 تعلق پیدا ہوتا ہے کہ تغذیہ اور تنمیه بدن اُس کے ساتھ نہیں ہے کہ زندگی حقیقی ثابت ہو بلکہ وہ ایک
 علاقہ بسینہ کا ہے جیسے عاشق کو ساتھ معشوق کے یا مالک کو ساتھ غلام کے کوہ سبب عذاب اور نعمت
 کا ہو سکتا ہے اور یاس صورت میں ہے کہ بدن قائم اور مدفون ہو ورنہ عذاب اور نعمت فقط روح کو
 ہے کہ جسکو نفس مجرّد کہتے ہیں اور بدن حقیقی اُس کا روح ہوا لئی ہے اور روح ہوا لئی کو متعلق کرتے ہیں
 اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا یا اجزائے جماد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تمیز نہیں ہوتی اس
 بدن میں اور اُس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کی طرح کا بدن ہوا اُس کا
 نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع
 اس تعلق کو مابین نفعتین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ
 پہلے زندگی سے تھی خواہ اکیلا رہو یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس
 آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال جواب اور نظم اور لذت اور علم
 اور ادراک سب موقوف زندگی پر ہے اور زندگی بعد فنا و جسم و بطلان کچھ ممکن نہیں پس میت کو ان کچھ ممکن نہیں غلط
 اس لئے کہ میت اس معنی کو بدن ہے نہ روح اور نہ جسم اور بطلان فرج سب جسم پر واقع ہوا ہے
 نہ روح پر روح کو واسطہ قائم اور ملکہ جسمانی کے تعلق اُسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے
 تعلق تدبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے عنایت ہو گا غرض کہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے
 قوائے نباتی اُس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور نفسانی اور اگر ہونا تو اسے نفسانی اور حیوانی
 کا فیضان یا بقا میں مشروط ہونا ساتھ ہونے قوائے نباتی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں
 کو شعور و ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافرت پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ
 ہے کہ بواسطہ تشکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمارہ نہیں فرق اس قدر ہے کہ ملائکہ
 کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سبب کے تنعیم اور تعذیب ہے
 فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ کہا غروب عارض نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذیاد فتنہ بنے فتنوا
 علی التراب ثم اقیموہم حول قبری قد رما ینحز جن و روقسم لمحما حق استانس لکوا
 اعلو ما ذالراجم رسل ربی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

میت کو شعور و ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافرت پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ ہے کہ بواسطہ تشکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمارہ نہیں فرق اس قدر ہے کہ ملائکہ کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سبب کے تنعیم اور تعذیب ہے فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ کہا غروب عارض نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذیاد فتنہ بنے فتنوا علی التراب ثم اقیموہم حول قبری قد رما ینحز جن و روقسم لمحما حق استانس لکوا اعلو ما ذالراجم رسل ربی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

۱۱۔ میں نے
 ۱۲۔ جس نے
 ۱۳۔ جس نے
 ۱۴۔ جس نے
 ۱۵۔ جس نے
 ۱۶۔ جس نے
 ۱۷۔ جس نے
 ۱۸۔ جس نے
 ۱۹۔ جس نے
 ۲۰۔ جس نے
 ۲۱۔ جس نے
 ۲۲۔ جس نے
 ۲۳۔ جس نے
 ۲۴۔ جس نے
 ۲۵۔ جس نے
 ۲۶۔ جس نے
 ۲۷۔ جس نے
 ۲۸۔ جس نے
 ۲۹۔ جس نے
 ۳۰۔ جس نے
 ۳۱۔ جس نے
 ۳۲۔ جس نے
 ۳۳۔ جس نے
 ۳۴۔ جس نے
 ۳۵۔ جس نے
 ۳۶۔ جس نے
 ۳۷۔ جس نے
 ۳۸۔ جس نے
 ۳۹۔ جس نے
 ۴۰۔ جس نے
 ۴۱۔ جس نے
 ۴۲۔ جس نے
 ۴۳۔ جس نے
 ۴۴۔ جس نے
 ۴۵۔ جس نے
 ۴۶۔ جس نے
 ۴۷۔ جس نے
 ۴۸۔ جس نے
 ۴۹۔ جس نے
 ۵۰۔ جس نے
 ۵۱۔ جس نے
 ۵۲۔ جس نے
 ۵۳۔ جس نے
 ۵۴۔ جس نے
 ۵۵۔ جس نے
 ۵۶۔ جس نے
 ۵۷۔ جس نے
 ۵۸۔ جس نے
 ۵۹۔ جس نے
 ۶۰۔ جس نے
 ۶۱۔ جس نے
 ۶۲۔ جس نے
 ۶۳۔ جس نے
 ۶۴۔ جس نے
 ۶۵۔ جس نے
 ۶۶۔ جس نے
 ۶۷۔ جس نے
 ۶۸۔ جس نے
 ۶۹۔ جس نے
 ۷۰۔ جس نے
 ۷۱۔ جس نے
 ۷۲۔ جس نے
 ۷۳۔ جس نے
 ۷۴۔ جس نے
 ۷۵۔ جس نے
 ۷۶۔ جس نے
 ۷۷۔ جس نے
 ۷۸۔ جس نے
 ۷۹۔ جس نے
 ۸۰۔ جس نے
 ۸۱۔ جس نے
 ۸۲۔ جس نے
 ۸۳۔ جس نے
 ۸۴۔ جس نے
 ۸۵۔ جس نے
 ۸۶۔ جس نے
 ۸۷۔ جس نے
 ۸۸۔ جس نے
 ۸۹۔ جس نے
 ۹۰۔ جس نے
 ۹۱۔ جس نے
 ۹۲۔ جس نے
 ۹۳۔ جس نے
 ۹۴۔ جس نے
 ۹۵۔ جس نے
 ۹۶۔ جس نے
 ۹۷۔ جس نے
 ۹۸۔ جس نے
 ۹۹۔ جس نے
 ۱۰۰۔ جس نے

"واللہ من علمکون - اسرار کائنات و فیض کرمی لایزال علیہ السلام"

مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ لَا يَحْيِيُونَ عَابِدِيهِمْ أَلَيْسَ أَلَيْسَ لَوْ تَمَّ
 اِبْدَالًا وَكُلُّهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ لَا تَضَعُوا جَدًّا لَا يَعْقِلُونَ اور نہیں غور کرتے کہ جب سماع موتی
 بحیث عمر رضی اللہ عنہ ثابت ہوا تو وہم عن دعائہم غافلون کہان رہا۔ اور شاہ عبدالغفر صاحب تفسیر
 سورہ طلاق میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور اور ارادہ اور لذت اور الم خاص
 اسکا ہے اور شرح مقام علیین میں لکھا ہے کہ اس میں مستقر انبیاء اور اولیاء ہے اور عوام صلحا کا نام
 وہاں لکھا جاتا ہے اور مقام آسمان دنیا یا چاہ فرم یا اور جگہ درمیان آسمان و زمین ملتا ہے اور
 ایک تعلق قبر سے بھی اُس ارواح کو رہتا ہے کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگرہ دوستان
 بر قبر مطلع و تسانس می شوند زیرا کہ روح راقب و بعد مکانی مانع دریافت نمی شود مثال آن در آسمان
 روح باصرہ است کہ ستارہائے ہفت آسمان را درون چاہ می بیند اور تفسیر امامہ فاقرہ میں لکھا ہے
 کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں علاقہ روح کا ساتھ بدن کے براہ نظر و
 عنایت بحال رہتا ہے اور توجہ ساتھ رائزین اور متساہنین اور مستغیدین کی سہولت ہوتی ہے کہ
 تعین مکان بدن گویا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات اور فائزہ اور تلامذات قرآن
 مجید کے جب اُس جگہ کہ مدفن بدن ہے واقع ہو سہولت نافع ہوتی ہیں۔ پس
 دفن کرنا گویا مسکن واسطے روح کے بنانا ہے اسی سبب سے اولیاء و مدفون اور دیگر مسلمانوں سے ارتفاع
 اور استفادہ جاری ہے اور انکو بھی افادہ اور اعانت متصور اور سورہ انشقت کی تفسیر میں لکھا ہے
 اول جہال کہ روح کو مجروح و جدا ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ اثر پہلی عبادت کا اور الفت بدن
 اور دوستوں کی ابناء جس سے باقی ہوتی ہے گویا یہ حال بزخ ہے زندگی دنیا اور استغراق حالت
 قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جزائے نیک کی اور بدی کا ہے اور مدد زندوں کی اسحالت میں جلد پوچھ
 ہے اور مردے منتظر ہو پوچھنے مرد کے اس طرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں ابھی زندہ ہیں ایسے
 حدیث میں یہ حال قبر کے وارد ہے کہ مسلمان کہتا ہے دعویٰ اصلی یعنی چھوڑ دیکھو کہ نماز پڑھ
 لون اور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اسحالت میں مانند دوتے کے منتظر اسکا کہ کوئی فریاد کہو پوچھے اور غصہ
 اور عائن اور فائزہ اسوقت بہت بکارتی ہیں اور یہیں ہے کہ گروہ بنی آدم ایک سال تک اور
 خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور روح مڑے کر

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت میں مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قرب
 اُسکے کو پس ضرور ہم عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیقرب بونا الی اللہ
 زلفی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی بھرتاء کئے اُنکے نام پر پتھر اور کیا اُنکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بچھے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا توں میں اور انہیں پس
 گمان کیا توں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان حکم الملک خاصہ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل لشیون بہا ام لہم ایدی بیطشون بہا ام لہم عین بیصرون
 بہا ام لہم آذان سمیعون بہا پس حل ان آیات کا ارواح کا ملین پر پھر تخریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زماں آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علحدہ آدھل حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالغیر صاحب نے بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 جائے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تمیزوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہوا و وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل شہداء
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور اُنکے ہم معبودوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت میں مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قرب
 اُسکے کو پس ضرور ہم عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیقرب بونا الی اللہ
 زلفی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی بھرتاء کئے اُنکے نام پر پتھر اور کیا اُنکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بچھے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا توں میں اور انہیں پس
 گمان کیا توں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان حکم الملک خاصہ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل لشیون بہا ام لہم ایدی بیطشون بہا ام لہم عین بیصرون
 بہا ام لہم آذان سمیعون بہا پس حل ان آیات کا ارواح کا ملین پر پھر تخریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زماں آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علحدہ آدھل حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالغیر صاحب نے بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 جائے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تمیزوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہوا و وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل شہداء
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور اُنکے ہم معبودوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت میں مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قرب
 اُسکے کو پس ضرور ہم عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیقرب بونا الی اللہ
 زلفی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی بھرتاء کئے اُنکے نام پر پتھر اور کیا اُنکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بچھے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا توں میں اور انہیں پس
 گمان کیا توں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان حکم الملک خاصہ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل لشیون بہا ام لہم ایدی بیطشون بہا ام لہم عین بیصرون
 بہا ام لہم آذان سمیعون بہا پس حل ان آیات کا ارواح کا ملین پر پھر تخریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زماں آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علحدہ آدھل حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالغیر صاحب نے بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 جائے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تمیزوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہوا و وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل شہداء
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور اُنکے ہم معبودوں میں اور اُنکی اولاد

میں اور انکی نسل میں اور انکے زیارت کرنے والوں میں بے درپے ظاہر کرنا ہے اور اپنے نزدیک
 انکو جاہ اور مرتبہ عنایت کرنا ہے کہ دعا انکی مستجاب ہوتی ہے بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ انکے توسل
 کیا جاوے وہ حاجت روا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور حقیق قیامت میں
 یا عالم ملکوت میں انکو عنایت ہوے ہیں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مومنین اسکی جان نیکیں مگر بعد
 مشاہدہ اُس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک لغز میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہے کہ جو متعلق چشم
 ہے دیکھنا مشاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا برکات کا مثل انبیاء اور اولیاء اور
 زیارت قبور شہداء و صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور مواظبت اپنی اسکی یاد میں
 گزار دی ہیں اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اسکے کے اور بغض رکھنا ہے ساتھ دشمنوں
 اسکے کے اور افراط استعانت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیاء اور اولیاء کو بیچ پر وہ صورت قرون
 اور تعزیر کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض انکی خائب الہی میں واجب القبول جائے گو کہ وہ الہی
 ہر اور تفسیر آید بنا ظلمنا انفسا میں لکھا ہے کہ طہرائی نے بمعجم صغیر میں اور البونیم اور سبھی نے حضرت
 عمر رضی سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدمؑ نے عرش پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا دیکھا تو جان کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کیسی قدر نہیں کہ اپنے نام کے برابر اسکا نام لکھا
 ہے تدبیر ہے کہ سچی ایسے شخص کے سوال مغفرت کا کروں ہیں عا میں کہا اللہ ہوا فی اسألک
 بحق محمد ان غفرت لی اور روایت کی ابن منذر نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 سے اور الفاظ مع زیادت اسکے اللہ ہوا فی اسألک بجاہ محمد و کرامتہ عندک ان تغفر
 لی خطیئتی اور اہل تحقیق لکھتے ہیں کہ ہر ایک اکمل نبی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے
 اسمائے آہی سے کہ مرئی اسکا ہے اگر وقت سوال بحق کسی کامل کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس
 کامل سے اشارہ طرف اُس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے عتاب اور ملامت نہیں صحیح انتہی اور
 حصص حصین میں آداب عا میں لکھا ہے بروایت بخاری اور سدرک حاکم اور بار کے اب تیمسار
 علی اللہ تعالیٰ بانبیائہ و الصالحین من عبادہ اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمر رضی نے
 دعا ہے استقامین اللہم انا کما نسق مسل الیک بنیۃک صلی اللہ علیہ وسلم یستقیمنا
 وانا نسق مسل بعم نبیانا فاسقنا فیتقوا اور روایت ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی

لی قال استغفر
یا ائیم کیف سوف
محمد اولم اخلقه
قال یارب
ایک لاضحی
رفت در اسی
فرایت علی قوام
الموش کتو یالا
اکوالا امر محمد رسول
امد غفلت ایک
لم تقص فی امیک
الا احب یخلق
ایک قال ام
تعالی صورت
یا آدم انه اخر
یخلق ان ماز
ساعتی یخلف
غفرت کک و
لا محمد اخلقه
در و الحاکم ان
یصح

حاکم واسطے ضرورت کے یہ دعا لکھی ہے کہ بعد دو رکعت نماز کے کہے اللہم اِنِّی اَسْأَلُکَ وَاتُوجِّہُ
بِنَبِیِّکَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّی اَتُوجِّہُ بِکَ اِلٰی رَبِّیْ فِی حَاجَتِیْ هَذِهِ لِقَضَیِّیْ اِلٰی اللّٰہِ
فَتَشْفَعُ لِّیْ بِسُورَتِکَ اِنِّی اَسْأَلُکَ بِکَ اِنِّی اَسْأَلُکَ بِکَ اِنِّی اَسْأَلُکَ بِکَ اِنِّی اَسْأَلُکَ بِکَ اِنِّی اَسْأَلُکَ بِکَ
دین نے محمد ہے اسلام میں اسکو یہ شرک اور بدعت کہتے ہیں اور ایک جہان کو گمراہ کہتے ہیں اور
محبت و عظمت انبیا و صلحا کی جو ایمان ہے دلون میں گھومتے ہیں۔ اور اسی طرح محبت شفاعت میں
خالف اہل سنت کے تقیر کرتے ہیں مذہب اہل سنت یہ ہے کہ شفاعت دن قیامت کے
حق ہے اور شفاعت عامہ خاتم المرسلین کی یقینی ہوگی اور واسطے اہل کبار مستحقین خدا کے بھی
ہوگی۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ تاثیر شفاعت زیادتی ثواب ہے قدر استحقاق نہ احتیاط عذاب۔
غرض باتفاق شفاعت مخصوص ساتھ مسلمانوں کے ہے اور کافروں کو اس سے بہرہ نہیں اور
نفی نفع شفاعت یا نفی قبول شفاعت کی جہان قرآن میں ہے مراد کافر ہیں نہ مؤمن بلکہ مؤمنین
مازوں اور محکوم شفاعت میں جیسے دلالت کرتی ہے آیت لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَ الَّذِیْ
لَمْ یَاذَنْ لَّہٗ یَعْنِیْ ہُنَیْنِ نَّفْعِ کَرِہِ شفاعت نزدیک خدا کے مگر اسکو کہ اذن ہو چکا واسطے اس کے
اور وہ مؤمنین ہیں کہ اذن شفاعت جنکا ہو چکا اسلئے کہ اذن صیغہ ماضی ہے جیسے فرمایا ہے
اَنْخَضِرْتُ مَلْعَمَہٗ نَفْعَ شَفَاعَتِیْ لَ اَہْلِ الْکِبَاۤءِ مَنْ اَمْتِیْ اور ایسے ہی دلالت کرتی ہیں بہت صحت سے
اور پادون ہو چکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہ شفاعت جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے اَنَا اَوَّلُ
یَقْرَعُ بَابَ الْجَنَّةِ وَاَوَّلُ شَاخِضٍ وَاَوَّلُ مُشَقِّقٍ اور صحیح بخاری اور مسلم دونوں میں ہے اَعْطِیْتُ الشَّفَاعَۃَ
وَسَدَارِہِیْ مِنْ ہِیْ اَنَا وَاَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا اِذَا بَقِیُوْا وَاسْتَشْفَعُوْا اِذَا حَبِسُوْا اور ترمذی میں ہے
ذَا کَانَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ کُنْتُ اِمَامَ النَّبِیِّیْنَ وَصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ وَلَا خَیْرَ اَوْ صحیح مسلم میں روایت ہے
ابوہریرہ رض سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا یُصْبِحُ عَلٰی اَوْ اَعَالَمَ دِیْنَةٍ وَشَدَّ تَہَا اَحَدٌ مِنْ
صَتِّیْ اِلَّا کُنْتُ لَہٗ شَفِیْعًا یَوْمَ الْقِیَامَةِ اور اس طرح کی بہت روایتیں ہیں صحیح کہ جسے اذن ہو چکا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت ہوتا ہے اور طریقہ تہجد اور سیراحمدیہ میں ہے کہ من انکر شفاعتہ
شافعیین یوم القیامۃ ہوں کافر اور شفاعت قرآن شریف و صلحا نے بہت محمدیہ ثابت ہے
اسلئے مسلمانوں کے اور تہجد یہ کہتے ہیں کہ شفاعت بعد حکم مانی اور یہ پروا لگی ہوگی آیت مَنْ ذِیْ

[illegible][illegible]

کشف عنہ کا اَلَا بِإِذْنِهِ سے پس وقوع شفاعت ان کے نزدیک یقینی نہیں ہے بطریق قصیدہ شریعہ
ہے برخلاف عقیدہ اہل سنت جماعت جو کہ ان کے نزدیک شفاعت حق ہے اور منشاء قطعی یہ ہے
کہ اذن کے معنی حکم مانی کہتے ہیں اور معنی بہت جگہ قرآن میں درست نہیں ہیں جیسے آیہ بصر
بِهَ بَلَدِ الْمَكَّةَ وَرُؤُوسَهُمْ بَصَّارِينَ بِمَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ طین اگر پرواگی
یا حکم مانی مراد لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ خدا کی طرح سحر اور اضر کی اجازت اور حکم صادر ہوتے
ہیں انکو اور ایسے ہی فہر موصوفہ بَارِذِ اللَّهِ - وَكُوْنُ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ الْكَافِرِ
بَارِذِ اللَّهِ طین اور اس طرح لشکر غالب کو کافر یا مومن حکم مانی بالہام یا وحی آتا ہے جب ناب
ہوتا ہے اور ایسے ہی وَكَانَ كَأَن لَّنْفُسِ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ طین جب تک حکم مرنے
کا بالہام یا وحی نہیں آتا کوئی نہیں مرنے اور اس آیت میں اذن کے معنی تفسیر عزیزی میں لکھے
ہیں درست ہیں کہ اگر حقیقت شفاعت کو غور کریں ہم تو مذہب اہل سنت کا مثل آفتاب کے
روشن ہوتا ہے اسلئے کہ حقیقت شفاعت یہ ہے کہ کمال نفس کامل آدمی فراخی پیدا کرے
اور نفوس ناقصہ اپنے تابع و لون کے اپنے کمال میں شامل کر دے پس مدار اس شفاعت کا
دو چیز ہے اول انساب کمال نفس کاملہ کا دن قیامت کے کہ محض بغایت الہی موعود ہے
نہ بواسطہ کسی عمل اور کوشش اور تلاش کے اسلئے کہ نہایت کوشش کی تحصیل کمال ذاتی ہے
یہ گھیرنا اس کمال میں یہ دون اپنے کو اس طرح کہ ان کے نقصان بربک کمال ظاہر کرے اور اس
بسط اور احاطہ الہی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ نفس
ناقص اہل کمال ہو کہ بدون ایمان و صحت عقیدہ کی محال ہے اور اس امر سے شریعت میں تعبیر
فرمایا ہے کہ کافر اور منافق کو شفاعت نہیں ہے اور عقیدہ شفاعت بوجاہت اور محبت کو کفر و
ہن اسلئے کہ یہ دو صورتیں تسلیم تہر اور غلبہ شیعہ ہیں یہ غلط فہمی نہاں ہے دراصل یہ قسم شفاعت
سے نہیں ہے بلکہ قسم شفاعت جو صیحا کہہ شاہ عبدالغیر صاحب نے تفسیر فیہ تَقْوَايَا
لَا تَفْجُرُنِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ
وَلَا يَنْصَرُّ مِنْهَا شَيْءٌ مِّنْ طَرَفٍ دفع غلاب در دنیا منحصر در بہین چار چیز است یا بقہر و غلبہ است و آنرا
انصرت گوینا یا بدون تہر و غلبہ آن دو قسم است یا مفت بدون دادن خیرے خلاص کنندگان

شفاعت است یا بادلن چیزے وان نیز و قسم ست یا بادلن چیزے کہ رزمہ او واجب بود مثل
 ادائے قرض و امان و مصادر یا بادلن عوض اوست پس نصرت کا نام شفاعت رکھنا یہ
 نتیجہ ہر الہی ہے کہ قسم اور قسم شے میں فرق نہیں سمجھتے اور راہ اس سے ان لوگوں کی توہین شان
 انبیا اور صلحا ہے ورنہ نصرت کی نفی خود آیت قرآن مجید میں ہے اسکا نام شفاعت رکھنا اور
 اسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر بزرگوں کے اور کیا بات ہے عیاذ باللہ
 ذلک - اور اس طرح سے انکار ترک آنا انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اُسکے سے شعار و ہر یہ
 کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف سے ثابت ہے اسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول
 اس مذہب کا توہین انبیا اور صلحا ہے و پروردہ اظہار شرک و بدعت کے اور جب ایمان انکی
 بجائے محبت اور تعظیم کے دل میں تنگن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا من اھاننی فقد اھان
 اللہ ومن اھان اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت اَنْ تَاْتِیَکُمُ
 التَّابُوتُ فِيْہِ سَبْکَۃٌ مِّنْ رَبِّکُمْ وَبَقِیَّةٌ مِّمَّا تَرَکَ الْاٰلُ مَوْحِیُ وَاٰلُ ہَارُوْنَ تَحْمِلُہُ
 الْمَلَٰئِکَۃُ کہ اے پیغمبروں میں لکھا ہے کہ اُس صندوق میں رکھے الواح اور حصائے موسیٰ اور حمامہ
 ہارون و غیرہ تعاقب لڑائی کے فرشتے اُس صندوق کو نبی اسرائیل کے پیچھے لے جاتے تھے جب
 اُس وقت سے تارقاتی فتح ہر جاتی اور یہ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰہِ ط اور اَنْ تَاْتِیَکُمُ
 صَفَا وَاَبْرَآہِیْمُ مَعْصُومَیْنِ یہ سب تعلیم سبب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر
 ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غزیری میں بہت
 سلاخان کیا ہے اور یہ وَاَدْخُلْنَا الْکَآبَ سَجْدًا اَوْ قَوْلًا سَطَۃً نَّعْفِہُمْ لَکُمْ خَطَا یَا کُمْ کی تفسیر
 میں شاہ عبدالغفر صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جاے مد و لغت اور رحمت الہی
 ہونے میں یا بعضے فاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے
 کہ انہیں قہر اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک شرو نکا ہے اسی جگہ
 یہ ہے کہ ابن مردود نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ حضرت صلح کے شب
 کو کسی غزوہ یا سفر میں جا - تے تھے جب فجر شب ہوئی تو لڑتے کہ وہ پگڑے ہم کہ اسکو دارا سخل کہتے
 تھے پیغمبر خدا صلح نے فرمایا مثل هذه الثیبة الامل للباب الذی قال للہ یعنی اسرائیل

یہاں تک کہ اسکا نام شفاعت رکھنا اور اسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر بزرگوں کے اور کیا بات ہے عیاذ باللہ
 ذلک - اور اس طرح سے انکار ترک آنا انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اُسکے سے شعار و ہر یہ
 کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف سے ثابت ہے اسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول
 اس مذہب کا توہین انبیا اور صلحا ہے و پروردہ اظہار شرک و بدعت کے اور جب ایمان انکی
 بجائے محبت اور تعظیم کے دل میں تنگن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا من اھاننی فقد اھان
 اللہ ومن اھان اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت اَنْ تَاْتِیَکُمُ
 التَّابُوتُ فِيْہِ سَبْکَۃٌ مِّنْ رَبِّکُمْ وَبَقِیَّةٌ مِّمَّا تَرَکَ الْاٰلُ مَوْحِیُ وَاٰلُ ہَارُوْنَ تَحْمِلُہُ
 الْمَلَٰئِکَۃُ کہ اے پیغمبروں میں لکھا ہے کہ اُس صندوق میں رکھے الواح اور حصائے موسیٰ اور حمامہ
 ہارون و غیرہ تعاقب لڑائی کے فرشتے اُس صندوق کو نبی اسرائیل کے پیچھے لے جاتے تھے جب
 اُس وقت سے تارقاتی فتح ہر جاتی اور یہ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰہِ ط اور اَنْ تَاْتِیَکُمُ
 صَفَا وَاَبْرَآہِیْمُ مَعْصُومَیْنِ یہ سب تعلیم سبب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر
 ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غزیری میں بہت
 سلاخان کیا ہے اور یہ وَاَدْخُلْنَا الْکَآبَ سَجْدًا اَوْ قَوْلًا سَطَۃً نَّعْفِہُمْ لَکُمْ خَطَا یَا کُمْ کی تفسیر
 میں شاہ عبدالغفر صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جاے مد و لغت اور رحمت الہی
 ہونے میں یا بعضے فاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے
 کہ انہیں قہر اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک شرو نکا ہے اسی جگہ
 یہ ہے کہ ابن مردود نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ حضرت صلح کے شب
 کو کسی غزوہ یا سفر میں جا - تے تھے جب فجر شب ہوئی تو لڑتے کہ وہ پگڑے ہم کہ اسکو دارا سخل کہتے
 تھے پیغمبر خدا صلح نے فرمایا مثل هذه الثیبة الامل للباب الذی قال للہ یعنی اسرائیل

کہتے ہیں اور تغیر طو سنین میں شاہ عبدالعزیز صاحب لکھا ہے کہ حضرت صفیہؓ زوجہ مطہرہؓ و
 زیارت نیت المقدس کے تشریف لیکن اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کھڑے ہو کر
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی
 قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی
 جگہ سے آسمان پر لیکے۔ ایک نضرانی نے وہاں کینسلہ و رقبہ مصعد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب منہدم
 ہو گیا لیکن اب درخت خروب بنی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت
 کو جاتے ہیں وہاں اور اُس درخت کو خروب البقرہ کہتے ہیں پس جانا صفا کچھ کھڑے ہو کر زیارت پر و اسطر
 زیارت کے کہ مکان مصعد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی اور ابن ہمام وغیرہ نے اکابر محدثین سے
 روایت کی کہ اطراف قبا میں بنیم خدا صلعم ایک پتھر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بلخ نے دے دیا چاہی
 اور آنحضرت صلعم نے دعا فرمائی عقم اسکا جائز ہا اسکے بعد فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت
 بلخ باطہارت باخلاص نیت اُس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقم جاتا رہتا ہے اور یہ حاملہ تجربہ لکھا ہے
 اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے کہ جبہ طیالسیہ کہ سرانہ حضرت عائشہ سے انکے
 پاس آیا تھا و کان النبی صلعم یلبسها ونحن نغسلها للمرضی نستشفى بها اس حدیث سے تبرک اخذ
 شفا سماعتھ دھونے جبہ رسول خدا صلعم کے بغل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض اس طرح بہت حدیثیں اور
 اقوال ہیں اب ایک ہفتا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ نے جو کہ مسلم الثبوت و ہامیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔
 چہ میفرماید علماء دین و تعظیم تبرکات انبیاء و صلحا و تبرک باثارشان شرعاً جائز است یا نہ مثلاً
 ینیمبرے یا پیرے در جائے نماز گذارد یا اعتکاف نمودہ امکان بامتبرک دانستن و عبادت را در آن
 بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و یا چہ و کفش و عصا و امثال ان
 اشیاء مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و با احتیاط دانستن و بچہن موئے داخن وغیرہ را چہ حکم دارد
 بقیۃ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان بامتبرک دانستن و از جلے بجائے بدن چہ حکم دارد
 بیوا تو جرد و احباب تبرک باثار صاحبین شعار دین است قد چاہد و حدیثا و از کتاب و سنت ثابت
 انکار آن و کلام در آن غیر از احادیث و زندقہ چہ تو ان گفت و باقرآن حمید و اوست یا تیکم ان کتاب
 و یشہ سیکنۃ من ربکم و بقیۃ مما ترک ال موسیٰ قال ہارون نخلفہ الملوک و ملکہ و

۱۰۷
 اور بنی صلیب کے
 چنانچہ تھے اور ہم
 اسکو دھوکہ دیا اور ہم
 سولہ سالے میں اور
 تیرہ سو سالے میں
 چہ بنی صلیب کے

لغا سیرت مروت که بود در آن صندوق باره های الواح و حصائے موسی و حماسه بارون و غیره و
 بود جریست بنی اسرائیل و در وقت قتال میش میگردند آثر و بسبب آن فحیاب می شدند بر اعدا و
 وقت جنگ فرشتگان بر می داشتند بالائے سربایه بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند
 همین که از آن تابوت آوازمی آمد نصرت می یافتند هرگاه بنی اسرائیل حصیان و فساد نمودند الله
 تعالی سلط نمود بر ایشان و همانکه آن تابوت از ایشان سلب گردید هرگاه بے ادبی کردند با تابوت
 الله تعالی بر آن کفار بلا سلط نمود هر که قریب آید بول و بر از میگرد و به یواسیر مبتلا میگردد پس کفار را
 که این بلا بسبب بجا دبی تابوت است بر گاو ان نهاده خورد و انده ساحت فرشتگان بمنزل طالوت
 رسانیدند و در صحیح مسلم از ابن مالک مرویت که قال اصابنی فی بصری بعض الشئ فبعثت الی
 رسول الله صلعم فی احب ان تاتینی و تصلی فی منزلی فالتخذه و یصلی قال فاتی النبی صلعم
 و من شاء الله من اصحابه فدخل و هو یصلی فی منزلی و اصحابه یجهدون ینهم الخ
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالی فخطی مسجد فجاء رسول الله صلعم الخ نودی و شرح مسلم
 نوشته قوله فخطی مسجد ای اعلم فی علی من ضم لاخذ مسجد ای موضعاً جعل صلواتی
 فیه متبرکاً باناء و فی هذا الحديث انواع من العلم تقدم کثیر منها فیه التبرک
 باناء الصالحین و در صحیح بخاری در باب خضاب مرویت که بود نزد ام سلمه رضی الله عنہا مبارک آنحضرت
 صلعم در مجلس از نفره هرگاه میرسد بصحابه رنجه میرفتند نزد ام سلمه و عرض میکردند پس می برد و آرد
 و حرکت میداد و آب دستشام میکردند صحابه آن و حدیث طلق بن علی در باره تبرک کرده بودن آب
 بقیه و ضوئے آنحضرت صلعم ببلاد خود در شکوه از نسائی منقول است ملا علی قاری در شرح نوشته -
 و فیه التبرک بفضل صلعم و نقله الی بلاد نظیر ماعز و عرفانہ صلی الله علیه و سلم و
 استمداء من امیر مکه لیتبرک به اهل المدینه و یوخذون من ذلک ان فضله و ادریه
 من العلماء و الصالحاء کذلک و یحییان شیخ عبد الحق در ترجمه شرح دیگر تراجم نوشته - الغرض کتب حدیث
 و سیر ازین امور پرازد شفاست قاضی عیاض و شروح آن و تصانیف ستمهوری باید دید و در جذب
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبد الحق هم این مطلب بخوب و جواد اگر دیده است نزد فقیر این امر قابل
 استقباح و اجازت نیست محبت با کسی که واجب التقسیم است بالطبع اقصائے محبت تقسیم ناپذیر است

اومی کند و تهاون و عدم همتا آن دلیل است بر عدم محبت بامبد و منشا آثار و کاد و یکہ ہند
 فقہیہ روایات و اثبات اصلیت آناری کنند خالی از سوو سیرت نیست امل اہتمام این اور در
 علیات است پست در عملیات و در فضائل اعمال و غیرہ و محبت است المکیفیک ان سمحبت
 اگر شنیدہ باشند در امثال ہمین امور است با دنی نسبتی داخل شایستہ تعظیم بجا باید آورد کابن
 ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر معاویہ بن ابی سفیان معاویہ بلحاظ آن گویند شایستہ صورتی کہ
 آنحضرت صلعم داشت از تخت خود بیتابانہ برائے تعظیم مرغاشہ کابن بر جنت نشانہ خود و
 با دہ نشستہ بتوقیر تمام رخصت نمود و داخل مرغاب را بکاکش داشت و مواہب لدنیہ و غیرہ مذکور
 است و شیخ عبدالحق در مدارج نقل نمودہ کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحیی ابن القاسم
 بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن اکسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ لقب بود بشیخہ در موضع خاتم
 نبوت شامہ بود مقلد ریختہ احکام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدندہ اورا در حمام
 در و در میفرستادند بر حضرت رسول صلعم وارد حمام می نمودند بر کوئی سید نشستہ اورا تبرکات اور
 اسطرح تمثال نعل مبارک کہ کاغذیا کپڑے پر لکھتے ہیں اور دینہ شریفین سناہے کہ بعض کلاہ پر
 بکار و وزن سبے ہوئے ہوتے ہیں و تطلاتی ابوالیمان ابن عساکر سے اسکی برکت اور نما و ذکر
 کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے درو پر رکھا اور شفا ہوئی اور ابوالقاسم ابن محمد کہتے ہیں کہ جبرستہ
 اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان غلبہ اعدا سے
 اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ میں رکھے وقت درد ز کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابوالیمان
 ابن عساکر نے مع تمثال نعل مبارک میں قصیدہ لکھا ہے اور حافظ علامہ احمد غفری التلمسانی نے
 اس باب میں ایک کتاب سمی بفتح التعل فی مع النعال لکھی ہے مشتمل فائزہ اور چار باب اور
 خانہ پر اور اسکی سلسلہ اسناد اور اجازت میں نام بہت بزرگوں کے لکھے ہیں مثل امام ابو بکر
 و ابن عربی و حافظ ابوالرحم و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق و ابن ابی
 البواحق اور اندانکی بہت گتہ ہیں جسکو منظور ہو اس کتاب میں سند اسکی دیکھیہ و عالی برکت
 کا دریافت کرے گا و تفسیر غریزی میں ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز صبح سے
 فارغ ہوتے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے بھرا ہوا لانا آپ اُس میں

۱۱۰
 فیض الدار
 دہلی
 عبدالحق
 مولانا

مبارک انبیا و الین توفہ پانی متبرک ہو جائے اور تمام دن اُس پانی کو کھانے پینے اور دوا میں صرف کرتے تھے فقط اور سطح ایک سلسلہ باطل لٹکے سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ یہ واسطے پیغمبر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگر چہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اور فاجر مرتد اگر چہ غیر مقرر کر نیوالا ہو پس جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور حلال ہو جیسے گائے سید احمد کسیری یا اونٹ یا مرغی فلاں شہید کی یا بنی کی یا باب دادا کی یا جن کی یا پرنی کی کوئی ہو وہ سب سبب مشہور ہونے ناہ غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ یعنی جو چیز کہ مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ فہم الکا مخالف ہے مفسرین اور علمائے سلف کے جو تفسیر بنوی میں ہے کہ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ ای ماذبح للاصنام و الطوائف و اصل الاھلال رفع الصوت و کانوا اذا ذبحوا لا لھتھم رفعوا اصواتھم بذکرھا فخری ذلک من امرھم حتی قیل لکل الذابح وان لم یجھس بالتسمیة محل قال الربیع ابن اناس و غیرہ ما اھل بہ لغیر اللہ ماذکر علیہ اسم غیر اللہ اور تفسیر شاربین میں ہے وما اھل بہ لغیر اللہ فعنہ رفعہ بالصوت للصنم و ذلک قول اھل الجاہلیة باسم اللات والعزری و اھل المعتمر اذا رفع صوته بالتلبیة اور عباس کے لکھا ہے ولستثنی مما اھل بہ لغیر اللہ ما ذابح اھل الکتاب اذا سمی علیہا باسم المسیح مثلاً لا یتعلق قولہ تعالیٰ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٰلٌ لَّكُمْ وَلَا النَّصْرَانِیِّ اِذَا سَمَوْا عَلٰی سَمَیِّ اللّٰہِ فَاَمَّا یَرِیدُ بہ المسیح وھو مذھب عطاء و مکحول و الحسن و الشعیب و سعید بن المسیب و قال مالک و الشافعی و ابو حنیفہ و اصحابہ اذا ذبحوا علی اسم المسیح فقد اھلوا بہ لغیر اللہ فوجب ان یجھر و اذا ذبحوا علی اسم اللہ فقط اھل اللفظ یقتضی الحل ولا عبرۃ لغیر اللفظ و عن علی علیہ السلام اذا سمعتم الیھود و النصارى یصلون لغیر اللہ قلنا کلموا و اذا لم تسمعوا فکلموا فان اللہ تعالیٰ قد اھل ذباھکم و ھو علم بما یقولون اتھنی و تفسیر طبرانی میں ہے وما اھل بہ لغیر اللہ ای ماذبح علی اسم غیر اللہ والاھلال رفع الصوت و کانوا یرفعونہ عند الذبح لا لھتھم فقط اور مشہورین مذکور ہے کہ اخراج ابن المذکر عن ابن عباس فی قولہ ما اھل ما ذبح و اخراج ابن حاتم عن مجاہد و ما اھل بہ لغیر اللہ قال ماذبح لغیر اللہ و اخراج ابن

[illegible]

۱۲۵ اور حسین نام رکھا راہِ افسردہ کے سنوا ۱۳۸۱ھ

ابن حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله او تفسیر حوی
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والفری واسماء
 وغیر ذلک بان افرد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے
 لکھا ومن ہنہا علوان البقرة المذودة للاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کانوا یبذرونہا لہم اور تفسیر یغیاوی میں ہے کہ ما اهل
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم المحر او تفسیر حاتم میں ہے فانه ان ذکر
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المطہر المجنس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذبحہ
 فی تنجیسة اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ترجمہ فارسی لکھا ہے آنچہ از بلند کردہ شود و ذبح وی بغیر خدا
 پس ان سب تفسیرون سے ظاہر ہے کہ مراد اہلال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے
 شرح مسلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدلج باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح
 للصنم او للصلیب و لم یؤی لعیسیٰ او لکعبۃ او نحو ذلک فکل ذلک حرام ولا تخل هذه الذبحة
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یھودیہن علیہ الشافعی فان قصصہم ذلک تعظیم
 المذبح لہ غیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفر فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صال
 مرتداً و ذکر الشیخ ابراہیم المروزی من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان یقر بان
 الیہ و فقی اهل بخارا بتجربہ لانه مما اهل به لغیر الله قال الرافی هذا انما ذبحہ استیسا
 لقد و ما حق لذلک العقیقة لولادة المولود و مثل هذا لا یؤی لعیسیٰ انھی آب یہ جو قول ابراہیم مروزی
 کا بخوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور بھرا سکھو قول رافعی سے رد کیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقر با و عبادۃ ہے کہ حرام ہو اسکو وہا یہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے رد کیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باسم غیر خدا مراد ہے اور اس طرح کی قرب اور جہل کی باتیں مثل روا
 اکثر ان وہابیوں کے کلام میں ہیں کہ عبارت یح میں سے مخالف ناقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے
 بطور شبہ کے بیان کر کے رد کیا ہے اسکو مندا ہے ذکر عبارت ناقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اصل کتاب کو دیکھیں گا تو کیا فضیلت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کیا قلم

ایسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے اُنہ
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جسکو معلوم کرنا ہوا نہیں دیکھے اور بعض
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نبوی عن ذبایح الجحین کو اور کہتے ہیں کہ غیر اندر سب مثل جحین ہیں اور حوالہ
 کرتے ہیں ابن اشباہ و نظائر پر عبارت اسکی یہ ہے ومنها ان ذبیحہ لا تحل قال فی الملتقط وعن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لہی عن ذبایح الجحین پس تحریر اشباہ و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذبایح
 جحین سے وہ جانور ہے کہ جسکو جن نے ذبح کیا ہوا اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکر فی عند
 التسمیۃ الطعام وعند الذبح وعند العطاس سو یہ حدیث صحیح نہیں ہے یہ حصن حصین میں
 لکھا۔ چہ الاموال الحدیث الذی روی مرفوعاً لا تذکر فی عند التسمیۃ الطعام وعند الذبح وعند
 العطاس فلا تصح فانه من حدیث سلمان بن عیسیٰ الجہری وهو متهم بوضع الحدیث و
 فیہ ابضا عبد الرحیم النعمی و هو ایضا ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذبایح الجحین اور حدیث
 لا تذکر فی اور قول نووی جو سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ در بیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے ذبح سے کچھ بحت نہیں باہم اللہ مویا
 غیر ہم اللہ اور ان سندوں میں سب میں ذکر ذبح ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدعی فقط
 تشریح کرتا ہے نہ رفع الصوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے شہیر مراد ہے کسی حدیث اور
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں انہیں ذکر ذبح ہوتا ہے اور اُنہا
 مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے بحیرہ اور سائبہ اور وہیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر کرتے تھے
 شرع میں اسکی تحریم پر انکار واقع ہوا ہے اور نووی نے یہی شرح اس حدیث مسلم کے کل مال علیک
 عید لکھا ہے المراد انکار ما حرما علی انفسہم من السائبۃ والوہیلۃ والبحیرۃ والحواظۃ
 لہم تصحوا ما تجعہم وکل ما طلکہ العبد فہو حلال اور اسے ہی بخاکر کہ نہرو بنام بتان اہلال اللہ
 کرتے ہیں اور اسکو کیسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے ذبح بنام خدا
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثر دن نے اس دلیل سے کہ انکے اُسے اپنی ملک سے اور حرمت سے خارج
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحرائی میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اسکی باقی چھوڑنا علامت شرک کا ہے

ذبایح الجحین

ذکر کردہ حدیث
 ہم اللہ مویا
 کے اور ذبح کے وقت
 اور چھوڑ دینے
 وقت

ابھرنے کے لیے میں مٹا ہے علاقہ شرک کا اور خصوصیت مشرکین وقت اطلاع کے نہ قدم دعویٰ سے ہے بلکہ قسم عداوت نہ رہی تھی اور استعلا و دین جائز اور بعض کہتے ہیں کہ قیمت مالک کو دینی چاہی کہ مخلص کے حکم میں ہے چنانچہ فوائد ربانی میں سب تفصیل مذکور ہے اور کتب فقہ اس سے ہماری ہوئی ہیں کہ جو جانور واسطے تبون کے مقرر کیا گیا ہے اگر مسلمان فرج کرے کھانا جائز ہے چنانچہ خدا عالمگیری میں ہے مسلم ذبح شاة المجوسی لبیت نارہم والکافر لا یلتصہم توکل لا نہ سہی اللہ تعالیٰ اور بیچ فوائد ربانی کے ہے کہ اگر مجوسی کا مسلمان کو دے کہ بنام مار کہ معبود انکھ ہے فرج کرے اور مسلمان نے بنام خدا فرج کی گوشت اسکا حلال ہے کذا فی کتب الفقہ اور اجماع سلف ہی اس پر نقطہ ہلال غیر اسد وقت فرج موجب عرمت ہے اور نہیں اسلئے کہ زلیلی نے شرح کتر میں لکھا ہے لا یقال ان الایة محالة لا یدعی ہل ارید بها حالة الذبح والطبخ او حالة الاکل لا نا نقول اجماع السلف علی ان المراد بها حالة الذبح فیکون مفسرة فہم الاحتجاج بها پر حرام نہیں ہوتا جانور فقط مشہور ہونے سے کیسکے نام کا جیسے بکا فلان بزرگ کا یا اونٹ فلان وغیرہ یا مرغی فلان شیخ کی اور مثل اسکے جب تک کہ نہ فرج کیا جاوے ساتھ نام غیر خدا یا ساتھ نام خدا وغیر خدا دونوں کے جب مذکور ہو نام غیر کا بوجہ عطف اور شرکت کے اور اگر ذکر کیا معطوف بغیر وجہ شرکت کے اور کہا بسم اسد وصلی اللہ علی محمد تو اسمین تفصیل ہے عینی سے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ حلال ہے والا ولی ان یقال اور مبسوط شیخ الاسلام میں ہے ولو قال بسم اللہ واللہ اکبر وصلی اللہ علی محمد ان اراد بذکر محمد الاشتراك فی التسمیة لا یحل اكله وان اراد التبرک ببدن الاشتراك یحل او اسطرح برجنی اور ہدایہ میں ہے وفي الروضة ان قال بسم اللہ وحمل الرسول اللہ بالرفع کانت اضحیة وقال الامام محمد بن الفضل اذا قال بسم اللہ وباسم محمد ان اراد بذکر النبی صلعم تعظیہ جائز ولا باس بہ وان اراد الشرکۃ مع اللہ لا یحل الذبیحة اورستان ابواللیث میں ہے وهذا ناخذ اذا کان النشر فی العرس او فی ولیة او فی رجل یخرجهما واما حق النہیة للناس او قدر رجل فی سقرۃ فنشر علیہ فلا باس بان ینصب لان النشر علیہم بمنزلة الرشوة الا ترى ان هدیة الامراء مکروہ وقد جاء عن النبی صلعم انه قال هذا یا الامراء غلول فلذلك النشر علیہم وکن ذلک اذا ذبح البقر لاجل

[illegible]

الشیخ
المرکز
العلمی
الکتاب

الامراء فانه يكره الله حفظ وفي المحيط اذا التحدث خرافات كفر اي اذ العرسم الله تعالى
في ذبيحها وشارك القادح في التسمية واما بدن ذلك فلا يظهر وجه الكفر في هذه
القضية بعبارة ملا علی قاری کی شرح اکبر سے ہے پس تمامی کتب فقہ اور تفاسیر میں یہی لکھا
ہے کہ وقت ذبح کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کیلئے نام کا مشہور ہونے سے اور اہل
کے معنی نزع الصوت عند الذبح مراد ہیں اور اگر پہلے پیچھے شہر کرنا نام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہا ہیجا
ہنود اور بھیرہ وغیرہ جانور کو کہ واسطے آتشکدہ کے آتش پرست مقرر کرتے ہیں ذبح کرنے مسلمان
سے بنام خدا کیونکر حلال لکھتے یہ مغالطہ اور غلط فہمی انکی ہے کہ علمائے سلف کے کلام کو نہیں دیکھتے
اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نے معنی لکھتے ہیں مثل ردناض اور مرحبہ کے اور گمراہ کرتے ہیں
لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالغیر صاحب نے تفسیر میں لکھا ہے کہ اہل ال کے معنی شہر ہیں اور اس
سے استدلال کیا کہ نذر اور بھوک کے طور پر جو جانور غیر خدا کے واسطے ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے
اسمین باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم نجابی ثم لکھنوی نے اسپر
تردید کی اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اسکا جواب
لکھا اور کئی استفادہ رد و بدل ہوئے اول مدارحلت و حرمت تشہیر پر تھا پھر مدارحلت و حرمت مذبح
نیت پر ہوا پھر اسمین بھی قیل قال رہا کہ ذبیحہ نصرانی باہم استدلال ہے اور اسکے نزدیک اندیسیم
ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان اسد ہو ایسح ابن مریم پس مدارحلت کیونکر رہا پھر تقرب الی اسد اور نذر کے
معنی قرار دیکر حرام کیا عرض شاہ صاحب میں اُنکے ہم عصر علمائے اسمین گفتگو کی اور شاہ صاحب
نے بھی اپنی تقریر کو تفسیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تحریرات باہم گفتگو رہی اور یہ کہا ال انصاف
شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار کیا اور اس سے کچھ انکی فضیلت اور بزرگی میں قرح نہیں ہو سکتا کہ خطا
تمام علمائے سلف سے ہوتی آئی ہے چنانچہ کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور
شاہ صاحب کا باریق مین مولوی فضل رسول صاحب نے بھی لکھا ہے اور بعض فتوے بھی شاہ صاحب
کے نقل کئے ہیں جسکو منظور ہوا اسمین دیکھیے اور اسوقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور
مولوی اہماہل صاحب اور جو تحریرات مولوی مسین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علمائے کرام کے اور فتوے
شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں انکو مطالعہ کرے جو ذکر نذر کا اسکا لکھا گیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہے لہذا

اسکا بھی حال لکھا جاتا ہے کہ نذر اس کی بابت کچھ عبادت نہیں ہے اگر سہلی نذر عبادت ہوتی تو جناب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا
 فان الذل لا یغنی عن القدا شیئا وانما یستحق بہ من الخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تنزیہی
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ
 لا شک ان الیمین فی معنی النذر اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر نذر لہ لیسہ
 نکفار نہ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں کہ جیسے قسم منع ہوتی ہے والہذا بعد یاد کیا اس لئے منع
 سے مثل رحمان اور حیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق اس طرح منع
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم
 معلق کے بدیل و لیس فی الذل و دھم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معیت پر جیسے ترک کلام
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا
 اور اس طرح اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اس لئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے
 ہے جیسے روزہ یا عہد یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا مسکینوں کو کھانا یا دیگر امور مباحہ سے تو
 واجب ہے انصاف نذر کا جس طرح سے نذر مانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً
 نذر کیا روزہ کسی خاص دن میں یا اعتکاف کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص
 قسم کا روٹی یا شیشی سے واسطے مساکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو اس طرح
 ادا کرے جیسا کہ ہر ایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں در باب نذر معین لکھا ہے اور صحیحہ ابو داؤد
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی جو انہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد
 دریافت اس امر کے کہ وہ ان نہ کوئی بُت تھا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اؤف
 نذر کر۔ اور اس طرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر دت ان اضرب علی راسک
 البدن قال او فی نذرا اور نذر کی ایک عورت نے اس طرح اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

نذر عبادت ہوتی تو جناب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا
 فان الذل لا یغنی عن القدا شیئا وانما یستحق بہ من الخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تنزیہی
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ
 لا شک ان الیمین فی معنی النذر اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر نذر لہ لیسہ
 نکفار نہ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں کہ جیسے قسم منع ہوتی ہے والہذا بعد یاد کیا اس لئے منع
 سے مثل رحمان اور حیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق اس طرح منع
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم
 معلق کے بدیل و لیس فی الذل و دھم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معیت پر جیسے ترک کلام
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا
 اور اس طرح اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اس لئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے
 ہے جیسے روزہ یا عہد یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا مسکینوں کو کھانا یا دیگر امور مباحہ سے تو
 واجب ہے انصاف نذر کا جس طرح سے نذر مانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً
 نذر کیا روزہ کسی خاص دن میں یا اعتکاف کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص
 قسم کا روٹی یا شیشی سے واسطے مساکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو اس طرح
 ادا کرے جیسا کہ ہر ایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں در باب نذر معین لکھا ہے اور صحیحہ ابو داؤد
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی جو انہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد
 دریافت اس امر کے کہ وہ ان نہ کوئی بُت تھا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اؤف
 نذر کر۔ اور اس طرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر دت ان اضرب علی راسک
 البدن قال او فی نذرا اور نذر کی ایک عورت نے اس طرح اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

و سلم سے کہ نذر کی ہے میں نے کہ ذبح کروں میں فلاں جگہ جہاں جاہلیت میں نبیج کرتے تھے تو پوچھا کہ
 کوئی بت یا عید شرکین کی اُس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی نذرک رواہ ابو داؤد پس نذر جسطرح
 مانے اُسی خصوصیات سے ادا کرنی واجب ہیں جیسا کہ کتب فقہ میں لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر رہے یہ محض افتراء ہے وہابیہ کا اور اگر
 وہ نذر غیر معین ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا یا مساکین کا اور کوئی کھانا
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے جو کھانا چاہے جس وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم
 ادا ہو جائیگی کفارہ دینا لازماً آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے حاصل کرنے قرب خدا کے عبادۃ اور جو تقرب
 اصطلاح سے بغیر حرام ہے اسی سبب سے نذر غیر حرام ہے اور جو نذر انبیا اور اولیا کو حرام کہتے
 ہیں انہیں معنوں کر کہتے ہیں کہ جو واسطے تقرب اور عبادت او لیا کے کیا جاسے اور یہ غلط نہیں
 گوگوں کی ہے اس لئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے حاشیہ لکھا ہے تفسیر آیہ وما اهل به لغیر اللہ میں
 اُسمین لکھا ہے قد تقر ان النذر لغیر اللہ حرام و نذر الاولیاء ماول بان النذر لله وثقل
 لہو یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اُسکا واسطے اولیا کے اور
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے اُنکے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی انکی طرف واقع ہے جیسے کہ روزہ قضاء
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بعلاقظرفیت رمضان کا کہتے ہیں اور غلام
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ نذر و مزارات مولوی رفیع الدین صاحب
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است و نذر شرعی و نذر عرفی نذر شرعی ایجاب خیر واجب تقر بالی اللہ
 است و عرفی آنچه پیش بزرگان می بر بند نذر و نیاز میگویند۔ اور اُسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا بہ
 وجه مباح است یکی آنکہ بگوید کہ اُہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بخدا مزار آن مصالح رسانم
 دوم آنکہ بگوید یا حضرت در جناب اُہی برائے این مشکل دعا بکنید کہ این مراد حاصل شود از طرف
 شما در جناب اُہی انقدر طعام یا نقد رسانم تا ثواب عاید شما شود۔ سیوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ شفیع
 در جناب اُہی سازد گویا می گوید کہ اُہی سیرکت روح فلاں بزرگ و بحق غیبات و ہر بانی خود بر او
 اگر مشکل من آسان کنی انقدر مال برائے تو دہم و ثواب آن تنخواہ روح آن بزرگ سازم تا از بزر

واحسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر احمدی کے مائل کہنے سے پہنچے وہی
 مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی مضمون نذر کو ہندی میں سنت کہتے
 ہیں اسلئے کہ معنی نذر لغت میں عہد و بیان کے ہیں جیسے صراح وغیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیا
 کے یہ معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیاء اللہ کے عقد ایصال ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں سنت
 کہتے ہیں کہ فلان بزرگ کی سنت مانی معنی عہد کیا کہ عقد طعام وغیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینے
 نہ کہ مراد نذر اور سنت اولیا سے عبادت اولیا ہے یہ کچھ فہمی اور دھوکہ دہی دہا بیوں کی ہے عوام
 کو کہ عظمت اور محبت خدا اور دوستانہ خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی منقطع کرتے
 ہیں عباداً باللہ من ذلک اور ایک ہفتا کے جواب میں مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر
 اولیا بد طریق است حسن و قبیح اگر طریق حسن در دل باشد و از زبان لفظ نذر کند غلطے در آن ہست
 یا نہ نظر ہر ایک این لفظ در شرع مستعمل برائے معنی است کہ مختص بخدا است باید کہ شائبہ از منوعات
 شرعیہ در آن باشد و ادائے او ترک اولی است اما حرام نتوان گفت قصہ مسلمانان کی بجائے مسلمان
 صبا لگفتند شاید است چون معذور شدند پس ان الفاظ مشترکہ بسبب استعمال عرف میں دیا گیا
 پیدا شود باکے نیست فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں مصطلح
 شرعی نہیں بلکہ ہر شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اسکو نذر کہتا
 ہے جیسے رعایا جو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی نواب یا راجہ کو جو کچھ دیتے ہیں اسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر مراد
 مسلمان نواب وغیرہ درویشوں اور علماؤں کو جو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ فلان مولوی صاحب
 کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور اس طرح راجوں اور انگیزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں
 کہتا اسی لئے کہ پیش کر نیکی عرفی معنی میں نہ شرعی میں انبیا اور اولیا کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے
 اسکو بھی نذر اور نیاز لیا گیا کسی پیش کر نیکی معنوں میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنوں میں جسکو
 سنت کہتے ہیں یعنی اگر حق تعالیٰ فلان حاجت بر لاوے تو ہم عہد کرے ہیں کہ فلان ولی اللہ یا
 نبی اللہ کی ارواح کو اسقدر ثواب پہنچاؤں گے اور یہ اسلئے ہے کہ ہر ذیادہ اور تحفہ اور خدمتگذاری انبیا
 اور اولیا کی موجب محبت خدا اور رضا ہے خدا ہے اور اموات سے یہ امر بجز ایصال ثواب صحت کے
 اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی عین محبت الہی ہے اور قلم محبت ان سے انقطاع محبت خدا

ہے کہ دلیل ضعف ایمان ہے عیاذ باللہ من ذلک پس نذر اولیاء اللہ کا بھی یہی حکم ہے جو نذر امر کا پیش کر نیکی معنوں میں کچھ اس قول اور فعل میں حرمت نہیں ہے بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو واسطہ خدا کے موجب ثواب ہے پس ایصال ثواب بروج انبیاء و صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر برا و محبت ایصال ثواب بروج صلحائے مؤمنین کرتا ہے تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلحا کے ساتھ ہوا مسئلہ کہ المرء مع من احب حدیث صحیحہ شاہد ہے مگر جو کہ شیطان دشمن انسان ہے اس معاملہ اور اشتباہ میں ڈال کر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھانا چاہئے تھا کہ نذر تقریباً سوائے خدا کے کسی بزرگ کی نہ کرے کہ حرام ہے بلکہ نذر صلحا سے ایصال ثواب عمل صالح مند و کر مار د رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل خیر سے بغا لظہ لوگوں کو باز رکھنا اور محبت انبیاء اور صلحا کا انکے دل سے کھونا اور جو تدبیر حشر علیہ الصالحین تھی اس سے روکنا اور خیرات اور عبادت طعام سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص روزہ میں غیبت کرتا ہے یا اشعار تشبیہ پڑھتا ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ غمش اور غیبت بدجو اور روزہ میں زیادہ بدتر کہ روزہ بھی خراب ہوتا ہے غیبت اور غمش سے باز نہ ہونا چاہئے نہ یہ سبب اسکو عذر کو بھی منع کرے اور کہے کہ جب تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا موقوف کر یہ کام اہل عقل اور اہل علم کا نہیں ہے اب رہا یہ مسئلہ کہ گائے سید احمد کبیر رضی اللہ عنہ کی اور کبرا شیخ سدھو کا جو نذر کرتے ہیں شرع کا اس میں کیا حکم ہے آیا حرام ہے یا حلال و ہابی اسکو مطلق حرام کہتے ہیں اسوجہ سے کہ اہل بیت بغیر اللہ میں داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ جو جانور کہ بنام تبولک اور آتشکد وین کے مشہور ہوتے ہیں مانند بجا رہندوں کے یا مثل اسکے جب بنام خدا ذبح کئے جاوین حلال ہے کھانا انکا جیسا کہ فقہ میں لکھا ہے پس مشہور ہونا غیر خدا کے نام سے وجہ حرمت نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی انکی ہے۔ مگر ذبح بنام خدا و طرح پر ہے ایک مثل انھیہ قربانی اور دہی کہ یہ ہے کہ ارادہ دم خاص واسطہ عظمت اور تقرب خدا کے عبادت ہوتا ہے گوشت وغیرہ اس ذبح سے مقصود نہیں ہوتا مگر بجز ضائع ہونے کے یہ ذبح عبادت ہے اور ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطہ عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے ذبح کرنا شرک ہے اور ناجائز ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دوسرا ذبح مباح ہے وہ ذبح کرنا بنام خدا ہے واسطہ حصول نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اسکے اور ذبح واسطہ غیر خدا کے بھی مباح اور

درست ہے جب بنام خدا ذبح کیا جاوے جیسے قصاب بملو بیچنے کے واسطے لوگوں کے ذبح کرتے ہیں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے ذبح جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھلانے مساکین یا مہمانوں کے ذبح کرتے ہیں یہ شرک نہیں اسلئے کہ مقصود اس ذبح سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا مساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب غیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی غیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ ذبح حرام ہے اور ذبح منکر و مرتد یا کتب فقہ اور تفسیر بنیاد پوری میں مرقوم ہے لو ان مسلما ذبح ذبیحۃ وقصد بذبحها التقرب الی غیر الله صار مرتداً و ذبیحۃ ذبیحۃ مرتداً اسلئے کہ اراقہ دم یعنی ذبح عبادتاً و تقرباً غلط ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے غیر خدا کے ذبح کیا تو گویا عبادت غیر خدا بجالایا پس لامحالہ شرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے لگائے سید احمد کبیر قدس سرہ اور بکرا شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب ذبح کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب الکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکرا توپ کا ہے جسوقت اسکے ذبح سے تعظیم اُس جن کی منظور ہو جو انہ روای تو پس غرض جو باند کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ غیر خدا کے ذبح کیا جاوے حرام ہے اور اگر شرک اور مرتد اور اگر تندرکی خدا کی اور ذبح کیا گائے یا بکرہ کو خالص واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہونچا یا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء اسلئے کہ ثواب اس عمل قربانی کا خدا کی طرف سے اُسکو ملا ہے اُسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جیسے حدیث صحیح میں قربانی و انجیمہ مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اُسکے یہی ہیں کہ جو ثواب اس ذبح کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ ذبح واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے اسلئے کہ جب مردہ قابل انتفاع بعین مال و متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ بقیع پہونچانیکا اُسکو یہ سقر حوا کہ ثواب اموال جو مستحقون کو پہونچتا ہے اُسکی طرف عائد کیا جاوے۔ اب اگر جانور زندہ نذ کیا اور وہ نذر گوشت پر ہے یعنی یہ کہا کہ اگر فلان حاجت میری برائے تو اسقدر طعام بلا وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ لوگوں کو کھلاؤنگا یا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذر میں گفتگو ہو کہ اگر تندر شرعی مراد ہے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر نذر عرفی مراد ہے تو مباح ہے اور

درستی مسلمان
ذبح ذبیحہ
اور مقصود اسکا
اُس جگہ سے
غیر خدا کے
ذبح کی حاصل
نہی تندر
تخصیص
مردہ ہے اور
ذبح اسکا
ذبیحہ ہے

اسی طرح اگر کوئی کہے کہ دو من یا تین من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر علیہ السلام واجب تھا تو لگا گوشت
 حلال ہے اگرچہ گوشت گائے کا کہے تو بھی اور اسی طرح اگر گائے زندہ بنام سید احمد کبیر کی کو بطور نقد
 کے تو بھی درست ہے اور گوشت اسکا حلال غرض گائے سے مالیت ہے پس جب مقصود جانور سے
 گوشت ہو یا مالیت ہو اور نذر کرے کسی اموات کے تو وہ جانور حلال ہے گو نذر میں گفتگو ہو اور اگر مقصود
 فوج واسطے میرے ہے پس اگر ایصال ثوابی حج واسطے میرے مراد ہے تو حلال ہے اور اگر قرب فوج
 طرف میرے مقصود ہے تو حرام اور فوج مراد اگر کوئی شخص کا یا دینہ یا گائے وغیرہ خانہ پر در کرے تا
 گوشت اسکا خوب چرب ہو اور پھر فوج کر کے پکا کے فاتحہ کسی بزرگ کی دیکر کھلاوے کچھ خل نہیں ہے
 یہ ایسا ہے کہ واسطے اس بزرگ کے حالت زندگی میں یہ کام کیا اور اگر نذر کرے کہ بشرط برآمد فلان
 حاجت کے گائے دو سالہ یا فرہ یا کبری یک سالہ یا حضرت غوث الاعظم قدس سرہ کی کو ننگا پس حکم
 اسکا مثل حکم طعام ہے اگر نذر بطریق نیک ہے کچھ خل نہیں اور اگر نذر بطریق قبیح ہے فعل اہمکا حرام ہے
 اور جانور حلال اور مولوی برہان الدین نے لکھا ہے کہ جانور مذکور کہ واسطے بزرگ کے مقرر ہوا ہے اگر
 مقصود ہے کہ مسلمان کھاوین بے شبہ حلال ہے۔ اور جیسے کہ اختراع معانی جدید آیت وحدیت برضا
 اہل حق کے اور تحریف معانی داب ان بخدیون کا ہے اسی طرح تحریف کلام علمائے سلف بھی کرتے
 ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے متقدمین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق بناتے
 ہیں کہ میں ایک فقرہ عبارت منقولہ سے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعن اللہ الیہود و
 النصاری الذین اتخذوا قبور انبیاءہم وصالحیہم مساجد میں مرقاة شرح ملا علی قاری
 کی عبارت نقل کرتے ہیں انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی المصلوۃ فیہا استئنا بالسنۃ
 الیہود ویدل علیہ قولہ صلعم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ اور عبارت شرح ملا علی یہ ہے
 قال ابن الملوک انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی المصلوۃ فیہا استئنا بالسنۃ الیہود
 انتھی وقید علیہا لیفید ان اتخاذ المساجد یجنبہا لا باس بہ ویدل علیہ قولہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لعن اللہ الیہود و النصاری اخر الحدیث پس ناظر قید علیہا کو ترک کیا کہ مسجد
 پہلے قبر میں بنانی درست ہے اور جو حدیث اسکے سند میں تھی اسکو نہ حرمت اتخاذ مسجد کر دیا اور اسی
 بیان کرتے ہیں کہ مکان قبر برشل قبیہ وغیرہ بنا حرام ہے بموجب روایت جابر رحمہ اللہ کہ مشکوٰۃ میں ہے

نفس کرے اسے
 یہود نصاری پر
 کی ہون نہایت
 بیون اور تباہ
 کی چون کو بنایا
 مسجد
 کہا اہل لکھنؤ
 کہ حرام ہونا بنا
 مسجد لکھنؤ
 یہاں لکھنؤ
 غازیہ صاحبہ
 یہود ہے اور
 کیا اسکا من

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ شرح مشکوٰۃ
 ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب
 توریشی سے یحییٰ بن الوحیدین احدهما البناء علی القبر بالبحارۃ وما یجوزی صحراھا والاخری
 ان یضرب علیہا خباء ونحوہ وکلاھا منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان
 میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیمۃ لفائدة مثل ان یقعد تحتھا للقراءة فلا یكون
 منہیّا قال ابن ہمام واختلف فی اجلا مل تقاربین عند القبر والمختار عدم الکراهۃ اور بعد
 اسکے لکھا ہے فقد اباحہ السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس
 فیستقر یحییٰ بالجلوس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا مدین واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات
 کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری
 میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی صرہبت امرأتہ القبة علی قبرہ سنة او سبط
 نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول
 سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو مدعو کہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث الاستدلال
 میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة
 المشاہد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء
 ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء و
 الصالحین وقابین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مویجها نجس کنت
 نصینک عن زیارة القبور فزوروا والحديث انما ورد نهضنا عن الشد لغیر المثلثة
 من المساجد لتمام تلکھابل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما
 المشاہد فلا تتساو بل بركة زیارتھا علی قدر درجائتھن عند اللہ ثم لیت شرعی ہل
 يمنع هذا القائل من شد الرجال لقبول الانبیاء کا براہیم وموسیٰ یحییٰ المنع من ذلك فی خایة الاحالة واما
 جواز ذلك لقبول الانبیاء والاولیاء فی معناہم ولا یبعد ان یكون عن غرض الرحلة كما ان زیارة العلماء
 فی الحقیقۃ من المقاصد اور سبط نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل
 قبور وغیرہ انبیا مکشردہ انرا بسیاری فقہا و سیکویند نیست زیارت مگر براہیے تقع رسانیدن باصوات یا

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توریشی سے یحییٰ بن الوحیدین احدهما البناء علی القبر بالبحارۃ وما یجوزی صحراھا والاخری ان یضرب علیہا خباء ونحوہ وکلاھا منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیمۃ لفائدة مثل ان یقعد تحتھا للقراءة فلا یكون منہیّا قال ابن ہمام واختلف فی اجلا مل تقاربین عند القبر والمختار عدم الکراهۃ اور بعد اسکے لکھا ہے فقد اباحہ السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس فیستقر یحییٰ بالجلوس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا مدین واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی صرہبت امرأتہ القبة علی قبرہ سنة او سبط نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو مدعو کہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث الاستدلال میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء و الصالحین وقابین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مویجها نجس کنت نصینک عن زیارة القبور فزوروا والحديث انما ورد نهضنا عن الشد لغیر المثلثة من المساجد لتمام تلکھابل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاہد فلا تتساو بل بركة زیارتھا علی قدر درجائتھن عند اللہ ثم لیت شرعی ہل يمنع هذا القائل من شد الرجال لقبول الانبیاء کا براہیم وموسیٰ یحییٰ المنع من ذلك فی خایة الاحالة واما جواز ذلك لقبول الانبیاء والاولیاء فی معناہم ولا یبعد ان یكون عن غرض الرحلة كما ان زیارة العلماء فی الحقیقۃ من المقاصد اور سبط نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل قبور وغیرہ انبیا مکشردہ انرا بسیاری فقہا و سیکویند نیست زیارت مگر براہیے تقع رسانیدن باصوات یا

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توریشی سے یحییٰ بن الوحیدین احدهما البناء علی القبر بالبحارۃ وما یجوزی صحراھا والاخری ان یضرب علیہا خباء ونحوہ وکلاھا منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیمۃ لفائدة مثل ان یقعد تحتھا للقراءة فلا یكون منہیّا قال ابن ہمام واختلف فی اجلا مل تقاربین عند القبر والمختار عدم الکراهۃ اور بعد اسکے لکھا ہے فقد اباحہ السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس فیستقر یحییٰ بالجلوس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا مدین واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی صرہبت امرأتہ القبة علی قبرہ سنة او سبط نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو مدعو کہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث الاستدلال میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء و الصالحین وقابین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مویجها نجس کنت نصینک عن زیارة القبور فزوروا والحديث انما ورد نهضنا عن الشد لغیر المثلثة من المساجد لتمام تلکھابل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاہد فلا تتساو بل بركة زیارتھا علی قدر درجائتھن عند اللہ ثم لیت شرعی ہل يمنع هذا القائل من شد الرجال لقبول الانبیاء کا براہیم وموسیٰ یحییٰ المنع من ذلك فی خایة الاحالة واما جواز ذلك لقبول الانبیاء والاولیاء فی معناہم ولا یبعد ان یكون عن غرض الرحلة كما ان زیارة العلماء فی الحقیقۃ من المقاصد اور سبط نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل قبور وغیرہ انبیا مکشردہ انرا بسیاری فقہا و سیکویند نیست زیارت مگر براہیے تقع رسانیدن باصوات یا

و استغفار و قائل گشته اند بعضی از ایشان و ظاہر نیست که از فقہائے آنان که قائل بسبع وادراک میت
اند قائل بجواز اند و آنکه منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست صورت استمداد مگر همین که محتاج
طلب کند حاجت خود را از جناب آبی تبوسل روحانیت بنده مقرب در گاہ والا رخ آور
ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبور فقدا انکے کثیر من الفقہاء فی غیہ
النبی والا نبیاء و قالوا لیس الزیارة الا للدعاء و الاستغفار للموتی و ایصال النفع الیہم
بالدعاء و التلاوة الخ و جو کہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت
فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیا جاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استمداد پر طعن کرتے ہیں اور
رد کرتے ہیں مذہب انکا اور وہاں یہ ایک جملہ اسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی
دعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ
کچھ استحکام انکا استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ نہیں دیکھتا مثنوی حضرت علیؑ کے بیان میں ہے
انکے فقہاء انانکہ قائل بسبع وادراک میت اند و انانکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند
کہیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یہ اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے بٹھادیا ہے عبارت ترجمہ
شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبور میں و اما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا
غیر انبیا علیہم السلام منکر شدہ اند از بسیاری از فقہا و می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برای
دعاے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و استغفار و تلاوت قرآن
و ثابت کردہ اند از مشائخ صوفیہ قدس سرار ہم و بعض فقہا رحمہم اللہ تعالیٰ و این امر محقق و معتبر
است نزد اہل کشف و کمال از ایشان تا بسیاری را فیوض مفتوح از ارواح رسید و این طائفہ را در
اصطلاح ایشان اویسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسی کاظمؑ تریاق مجربست مراجعت
دعا و حجۃ الاسلام امام غزالیؒ گفتہ ہر کہ استمداد کردہ می شود بوسے در حیات استمداد کردہ می شود بگو
بعد از وفات و یکے از مشائخ عظام گفتہ دیدم چہار کس از مشائخ تصوف می کنند در قبور خود و مانند
تصرفہائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و مجتہد القادر جیلانی و دو کس دیگر را
ابرا و لیا شمر دہ و مقصود حصر نیست انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی حامد ابن مرزوق کہ از
اعظم فقہا و علما و مشائخ دیا مغربست گفت کہ روز سے شیخ ابوالعباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

ترجمہ مشکوٰۃ
(۱۲۲)
دعا و حجۃ
صوفیہ
معتبر
نزد اہل کشف
و کمال
اصطلاح
ایشان
اویسی
خوانند۔
امام شافعی
رحمہ اللہ
گفتہ
قبر موسی
کاظمؑ
تریاق
مغربست
گفت کہ
روز سے
شیخ
ابوالعباس
حضرمی
از من
پرسید کہ
امداد

حی قوی است یا امدادیت من گفتیم که قوس می گویند که امداد حی قوی تر است و من میگویم امداد حیث
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دس در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و نقل در غنی ازین
 طائفه بیشتر از آنست که حصرا احصا کرده شود و یافته نمی شود در کتاب سنت و اقوال سلف صالح چیز
 که منافی و مخالف این باشد و رد کنند این را و تحقیق ثابت شده بآیات و احادیث که روح باقی است
 و او را علم و شعور بآرام و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانی در جناب حق ثابت
 چنانچه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در احوال حاصل است و این نیست مگر
 ارواح ایشان از آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خدای عز و شأن و همه بقدرت اوست و ایشان
 فانی اند در لیل حق در حیات و بعد از حیات پس اگر داده شود مدارج را چیزی بر وساطت یکبار
 دوستان حق و مکاشفه که نزد خدا دارد و در بنیاد خدا که در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و علم فاعله و نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشود
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر در میان حدیث لعن الله الیهود و النصاری اتخذا قیورا بنیارسیم
 گفته است این بر تقدیر نیست که نماز نگار بجای قبر محبت تعظیم دے که آن حرام است با اتفاق و اما
 اتخاذ مسجد در جوار پیغمبر علیه السلام یا صاحب نماز گذاردن قبر دے نه بقصد تعظیم و توجه بجای
 قبر بلکه به نیت حصول مدد از دے تا کامل شود ثواب عبادت بر بکرت قرب مجاورت آن روح پاک
 حرج نیست و در آخرباب چیزے باین متعلق باین سخن و تمام گرد این بحث در کتاب جهاد و رقصه
 قتلاے بدر و اندر علم آور عبارت ترجمه کی کتاب الجهاد میں یہ ہے و اما استدلال باین قبور منکر
 شده اند از بعض فقہا اگر انکار از جهت آنست که سلع و علم نیست ایشان را بآرام و احوال ایشان
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن
 نامد کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول بآنچه عارض شده است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز
 داشته است از دیگران ممنوع که این کلیه باشد خصوصاً دشمنان متعین که دوستان خدا اند شاید که حال
 شود احوال ایشان را از قرب و منسرت در برنخ و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب
 حاجات مر از ایشان را که متوسل اند بایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن تفسیر
 کرده است بیضاوی آیه کریمه و التنازع عرقا لآیه را بصفاة نفوس کامله فاضله در حال مقام

از بدن که کشیده می شود از ابدان و نشاط می کشند بسوی عالم ملکوت و سیاحت می کنند و آن پس
سبقت می کنند بجا هر قدس پس میگردند بشرف و قوه از مدبرات و لیت شرعی چه میخواهند
ایشان با استدوا و ملوک که انفرقه منکر اند از آنچه مایه فهم از ان نیست که داعی محتاج الی استدوا
میکنند و طلب حاجات خود را از قرب جناب عزت و غنی دے و توسل میکنند برو حانیت این
بنده مقرب کرم درگاه و عزت دے و میگویند خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده بر وے و لاک
کرده او را و لطف و کرمے که بوسے داری بر آورده دان حاجت مرا که تو معنی و کرمی یا ناکند این بنده
مقرب را که اے بنده خدا و ولی وے شفاعت کن مرا و بخواد از خدا که بدست تو و مطلوب مرا قضا
کند حاجت مرا پس معنی و استول و مامل پروردگار است تعالی و تقدس نیست این بنده در میان
مگر وسیله و نیست قادر و فاعل و متصرف در وجود مگر حق سبحانه و اولیا فانی و مالک اند و فعل آبی
و قوت و سطوت دے و نیست ایشان را فعل و قدرت و تصرف نه اکنون که در قبور اند و نه آن هنگام
که زنده بودند در دنیا و اگر نمیخنی که در امداد و استمداد ذکر کردیم موجب شرک و توجیه با سوایے حق باشد
چنانچه منکر زعم میکنند پس باید که منع کرده شود و توسل و طلب عازرها کماکان و دوستان خدا و رحمت
حیات و این ممنوع نیست بلکه مستحب است باتفاق و شایع است در دین و اگر گویند که ایشان
بعد از موت مغفول شده اند و بیرون آورده شدند از آن حالت و کرامت که بر ایشان از در حالت حیات
چسبست دلیل بر آن یا گویند که مشغول و ممنوع شدند با آنچه عارض شد از آفات بعد از مات پس
تکلیف نیست و اوم و تهر آن تاد و قیامت نهایت اینکه این کلیه نباشد تا اندر استمداد و عام نباشد
بلکه ممکن است که بعضی منجذب باشند بعالم قدس و سهل ملک باشند در لاهوت حوز یا نکه ایشان را
شعور دے و توجیه بعالم دنیا نماده باشد و تصرف و تدبیر دے و نه چنانکه در بین عالم نیز از تفاوت
حال معذب دبان و ممکنان ظاهر میگردد و نعم اگر نازلان اعتقاد کنند که اهل قبور متصرف و مستند قادر اند
بے توجیه حضرت حق و التجا بجناب دے تعالی چنانکه عوام و جاهلان و غافلان اعتقاد دارند و چنانکه
می کنند آنچه حرام و نهی شده است در دین از قبیل قبر و سجده ملاز و نماز بسوی وے و جز آن که از ان
حق و تجدید واقع شده این اعتقاد و این افعال ممنوع و حرام خواهد بود و فعل عوام اعتبار دے ندارد و خارج
بحث است و حاشا از عالم شریعت و عارف با حکام دین که این اعتقاد بکنند یا این افعال و آنچه

مرویت از شلح اہل کشف و استدوار و حل کلم استفاوہ از ان خارج از حضرت و مذکور در کتب
و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ از ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود
و منکر کلمات این عاقلانہ من ذلک سخن در اینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و منون
و زیارت سلام بروی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن در اینجا ہی از استدوا نیست پس
زیارت برائے امداد موتی و استدوا از ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و ضرور باید است
کہ خلاف در غیر انبیا است صلواتہ اللہ و سلامہ علیہم جمعین کہ ایشان احوال و سبب حقیقی دنیاوی
باتفاق و اولیا سبب اخروی و معنوی و کلام در نی مقام تہذیب و تطویل کشیدہ و ہم منکران کہ
در قریب این زمان این فرقہ پیدا شدہ منکرانہ استدوا و تعانت را از اولیا خدا کہ نقل کردہ شدہ اند
ازین دافغانی مدار بقا و زندہ اند بنزد پروردگار خود و موزوق و خوشحال اند و مردم را از ان شعوریت
و توجہ بان جناب ایشان را مشرک بخدا و عبدا صنام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمر ما است
کہ تحقیق و تفصیل این مسئلہ بنحویہ خاطر فاتر بود الا ان تو منق الہی ساعدت کو ادب کھنا چاہئے کہ
شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہیں استدوا کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے کیا
یہا کی اور جرات ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے
آیت وَلَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ اَوْ رَأْتُمْ مَسْكَارًا یَٰ نَبِیُّرَہُ اَوِ اِیْسٰی ہٰی سَیِّئًا یٰ نَبِیُّرَہُ اَوِ اِیْسٰی ہٰی سَیِّئًا یٰ نَبِیُّرَہُ
فتح القدیر کی کتاب جنائز میں عدم ساعدت موتی پر پڑا عند اکثر مشائخ و مہوان اہیت لایمیع عندہم
اوہا لانکہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اَمَّا التَّلَقُّیْنَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَہِیْ فِی الْقَبْرِ قِلَ لَا یَمُرُّوْنَ بِہِیْ
وَقِلَ یَفْعَلُ وَتَحْقِیْقُہُ دَارِیْنَ اَوَّلُ سَبَبٍ اِلٰی اَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَخَلَافَہُ اِلٰی الْمَعْتَزَلَةِ وَیَقُولُ
یَا فُلَانُ مِّنْ فُلَانٍ اَذْکَرُ دِیْنَا الَّذِیْ کُنْتَ عَلَیْہِ فِی الدُّنْیَا بِشَہَادَۃِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ
وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ بِنِ شَیْخِہِ اَبْنِ ہَامٍ ثَابِتٌ کَرَّ اَہِیْ تَلْقِیْنَ کُوْا دِکُوْا ہَیْ کہ یہ مذہب اہل سنت
جامعت ہے اور انہیں تلقین معتزلہ میں جو منکر ساعدت موتی میں اور دلیل انہیں تلقین کو رد
کیا ہے یہاں منکر اسی قول مردود شیخ ابن ہام کو قول شیخ قرار دیکر سنا بیان کرتا ہے کہ شیخ
ابن ہام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے افتراء اور تحریف اور جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہیں اسلئے
لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علمائے سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اُس کتاب کے باور نہ کرے

اور سیح بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ علمائے سلف اور مفسرین نے اُنکے معنی کچھ اور تحقیق کو
 ہیں اور یہ بخلاف اُنکے بیان کرتے ہیں لہذا چاہیے کہ پہلے علمائے مفسرین اور ائمہ دین نے
 جو کچھ تحقیق کیا ہے اسکو بھی معلوم کرے جب حقیقت اُنکے جھوٹ سچ کی معلوم ہو اور سیح حدیث
 ضعیف جب اپنی رائے کے موافق پسند کر لیتے ہیں جیسے حدیث ابن عمر کی ترمذی سے دربارہ
 منع کراہت نماز کے قبرستان میں سند لاتے ہیں اور وہ حدیث ضعیف ہے خود ترمذی نے لکھا
 ہے کہ حدیث ابن عمر لیس بذلک القوی وقد تکلم فی زید بن جابر من قبل حفظہ
 اور ایسی ہی حدیث ابو سعید کی اُسی باب میں ترمذی سے سند لاتے ہیں خود ترمذی نے لکھا ہے
 حدیث فیہ اضطراب اور ایسے ہی کبھی سند کیڑتے ہیں ایسی حدیث سے کہ اُنکے معنی کو کچھ مناسبت
 اُس مطلب سے نہیں ہوتی جیسے اُسی باب میں حدیث ابو تریفہ کی لاتے ہیں لا تجلسوا علی القبور
 ولا تصلوا الیہا یعنی نہ بیٹھو قبر پر اور نہ نماز پڑھو طرف قبر کے یہ ممانعت اُسوقت ہے جب
 قبر روبرو بجانب سجدہ کے ہو نہ قبرستان میں الغرض ہر مسلمان کو لازم ہے کہ قرآن و حدیث سے
 موافق تحقیق علمائے حق اور ائمہ دین کے اپنے عقائد و اعمال درست کرے ورنہ تمام فرق باطلہ
 روافض اور مرجئیہ اور قدریہ اور معتزلہ وغیرہ سب قرآن و حدیث سے سند کیڑتے ہیں مگر جب خلاف
 تحقیق علمائے اہل سنت و جماعت ہے لہذا باطل اور مردود ہے۔ یہ چند مسائل اور کتنی سندیں بطور
 نمونہ واسطے آگاہ کرنے لوگوں کے ذکر کی گئی ہیں آئندہ ہادی حقیقی خدا تعالیٰ ہے یہدی من لہ
 الی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس رسالہ میں بلا تعصب سخن محقق لکھا گیا ہے لہذا اسکا نام جو ہر
 الاتیمان فی حفظ الایمان رکھا ہے والد اعلم بہ

تمام شد

تقریب ریختہ کلاک جواہر سلک عالم کامل و علامہ فاضل جناب ابو محمد عبدالحق
 صاحب مصنف تفسیر حقانی و ام فیضہ

لخداہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ و سلمہ اما بعد اگرچہ جزا
 جزا اس رسالہ کے مطالعہ کی فقیر کو مہلت ملی مگر تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ

مسائل مختلف فیہا میں مخالفوں کے ساکت کر دینے کی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ اس فن میں اوولڈانے بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف مرحوم نے بہت کچھ اچھا لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ اس فن میں بمثل ہے یا اسکی مانند اور کس نے آج تک نہیں لکھا مبالغہ ہے جیسا کہ اکثر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر رائے ظاہر کرتے وقت مبالغہ کرتے ہیں میں اسکو پسند نہیں کرتا صرف سچی بات اسقید کافی ہے کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور مگنی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب انکی کسی معتبر کتاب سے نقل کرتے اور اسکے ساتھ انکے دلائل بھی بیان کرتے پھر اسکا جواب یا اسکے خلاف میں لائل پیش کرتے آج تک سائل متنازعہ میں سیری نظر سے اسکی نہیں گزری اور نہ آجکل ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ ہے قدیم سے باہم ہی قسم کی قیل قال کرتے آئے ہیں قلیلہ اسیں تو کوئی شبہ نہیں کہ سلام نے دیا کو توحید خالص سے بہرہ مند فرمایا اور مسلمانوں کے دلوں میں سائل توحید ایسے پرتوان لگے ہو کہ جب کانظر کسی مذہب ملت میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس بزرگ کا یہ ایک سچا ہونے کا ہے کہ جس سے اسنے تمام مذاہب پر فتحیابی حاصل کی۔ جبل طارق سے لیکر چین تک ایسا کوئی بھی مسلمان ہوگا جو خدا تعالیٰ کی قدرت و صفات میں کسی کو بھی شریک نہ ہو یا اسکے احکام کے مقابلہ میں کسی اور کے حکم کو اختیار سمجھے ہاں اسیں بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب مسلمان دنیا میں پھیلے اور ہر قوم سے انکا سابقہ پڑا اور محبت اور بردباری بھی بڑی توجہ کی وجہ سے اور لوگوں کے مسائل کو دوسرا لباس بدل کر اپنے دین میں نقل کیا دیکھو ہندو کے ہاں دیوالی میں روشنی ہوتی ہے ان جاہلوں نے شب بات میں آتش بازی کی یا انکے ہاں ہولی میں سوانگ بناتے ہیں ہندوستان خصوصاً راس دکن ممالک متوسطہ کے جاہل مسلمانوں نے عشرہ محرم میں اس سے بھی بڑھ چڑھ کر ناشروع کیا کوئی حسین کا ریمپہ بنتا ہو کوئی لنگور اور کیا کیا خرافات کرتے ہیں۔ ہندوؤں میں بت پر عرصہ دراز سے جاری ہے ہزاروں خیالی معبود ہیں اور تھان اور جھنڈے کھڑے ہو پوجتے ہیں اس طرح جاہل مسلمانوں نے اپنے اولیاء کرام اور انکے متاثر شدہ مقدسہ ساتھ کرنا شروع کیا جسکو قرآن اور سچے اسلام سے ملکر دیکھتے تو بالکل شرک معلوم ہوگا۔ علماء کی ایک جماعت نے اسکے منہ کرنے پر کمر باندھی مگر شدہ شدہ یہاں تک بڑھ گئی کہ جو جائز اور حسن باتیں تھیں انکو بھی حرام اور شرک قرار دیا اور پھر انکے پیروں نے اور بھی غلو کیا یہاں تک کہ مسلمانوں میں ظلام پیدا ہوا اور جھگڑے برپا ہوئے اسلئے انکی اس زیادتی کے روکنے کے لئے اس کتاب میں لکھی گئیں اور ضرور لکھنی چاہئے تھیں ہاں باہم ذاتیات سے بحث کرنا اور سخت کلامی اور سب و شتم تک نوبت

تقریظ ولید ریچیدہ قلم مجرم زبیدہ احکامیہ الشیخ و حیدر من جامع علم و فن
ابو احمد حکیم محمد حسن اٹکھلص بہ حسن دہلوی مقیم الورع فیضہ

تبع بیش بہائے ایمان کے فارنگر۔ انہی عن المعروف والامر بالمرکر۔ انا ثلث عقائد صیغہ اہل سنت و جماعت کے چورس کرکشی
گستاخ بے ادب بد لگام موہنہ زور۔ حاجی آغا کریم و جمیل حضرت خیر اللہی۔ معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی
عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً و محسوس مٹا کافر۔ زید علیہ السیاق کی امامت
اور جناب سید الشہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے روگردان۔ باطل کے قائل۔ زیارت
مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیضی ضلالت منزل مقصود نجات کے کوسوں دور۔ ابواب البیاض و ثلث اموات
کے مخلوق۔ مرگئے مردود جنکی فاتحہ نہ درود کے مصدق و منیعون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات
کے راہ بند کرنیوالے۔ بزرگان دین کے اراد مند و کج نام دھڑکیا۔ شریعت کے رہن طریقیت کے قطع لہر
ورطہ و سوس شیطانی کے غریق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے ولید شیخ
سجدہ کی یادگار۔ گم کردہ صراط المستقیم ایمان نام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاعت عبد الشیطان یطقی نور اللہ فوائیم
ضلالت و گمراہی میں اسخ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ تقویۃ الایمان کے بل۔ معالی کتاب المدینہ صواب فیشر
مملو از خلاف غلط کج طبع کج فہم کج بین بد کردہ بشوہ بدین بد بین لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی
آئی کہ روشن روان دانادول تقفہ فی الدین میں مشار الیہ نامل۔ جامع مقبول و مقبول حاکم و فروع و مول۔ حامی ملت
مقتدی ایہ ہدی مین حق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاید عادل قائل آثار روم فضیضہ قانع بنیان برکت قبیعہ قائم
شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سائل سبیل سنت مصطفوی یا صراط المستقیم۔ سالک منہج تویم عالم فقید المشمل فاضل المسمم
حضرت مولانا حکیم مولوی مفتی محمد عبد الکریم صدیق دہلوی بردہ منہج نور انوار قدسے سالہ جہد الایمان فی حفظ الایمان کمال جمعیت
خلوص بانستلال آیات کلام الہی تطبیق احادیث حضرت نبوت پیاسی عقاب صیغہ اہل سنت و جماعت اسی صحت و عبارت سبیل
وضوح اردو میں لکھا کہ دیکھتے ہیں والون و درخشم انصاف دھنے والون کے لئے ایک تصدیق کامل مکمل کر دیا۔ رسالہ کیا لکھا
ہو کہ یا مستقیان جگر تہ ذلال تحقیق کے لئے ربان سکون کی سبیل لگا دے، اور گردان باد یہ طلب حق الامر کے لئے
حضرت نبون ہدایت پدا کر دیا، یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہین ساطعہ سے معرض غلطی میں آیا کہ خوبیاں اسکی اور عیادہ و عیادہ
اسکے ظہور و قیام میں اسکا اسکا دلف رسا اور شائع کو جو خیرے اور انکی معی کو شکور کرے ہر مسلمان جو میں نیدر کو جو نجات
کاٹا۔ اور اتباع سنت نبیہ کا رغبہ اسخ خیرہ کا ملکہ نبض نسیل انیا و تصدیق عقائد اپنے پاس کھتا دے، اللہم تقنا لما تحب ترضی

تقریظ ولید ریچیدہ قلم مجرم زبیدہ احکامیہ الشیخ و حیدر من جامع علم و فن

اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع
دیجاتی ہے کہ اس کتاب مستفی جو ہر الاقیان فی
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کے لئے مشہر کو حسب
اقرار نامہ اسٹامپ کے عطا کیا گیا ہے اور شہر نے بموجب قانون
۱۸۴۷ء درج فہرست خطبری گورنمنٹ انڈیا بھی کر دیا ہے لہذا اس کتاب
اہل مطابع و ناشران کتب غیر التماس کے کوئی ضما اس کتاب کے جڑ و کل
طبع کا بدلہ اجازت تحریری میری کے قصد نفرا مین نہان
جلدین مٹھوئیوں مشہر سے طلب فرالین فقط
مشہر

مرکز محمد عبدالغفار
بیگ مہتمم انجمن الاخوان
سرساکن بازار دریا خانہ
ناضی وارث